

فقہ المعاملات

یعنی

جدید معاملات کے

شرعی احکام

۳ جلد یکجا مجلد

جناب الانامتی احسان اللہ شائق صاحب
مفتی مطلق و استاد ہدایت شاہد حسن آباد کراچی

دارالافتاء

ڈیو ہاؤس ایم ایس جنت روڈ کراچی پاکستان فون: 2631861

فقہ المعاملات

بینی

جدید معاملات کے

شرعی احکام

جلد ۳ جدید

جلد اول

جناب مولانا مفتی احسان اللہ ربیع صاحب
مفتی مفتی، جامعہ اسلامیہ اسلامیہ اسلامیہ

پتہ: ۱۱۱، کلاں، لاہور
فون: ۳۷۳۳۳۳۳

دارالاشاعت

بعض تفویضیات بحق و اراہ شاعت رائے کی گنجائش ہے

۲۹۱

فہرست مضامین ﴿جلد اول﴾

صفحہ نمبر	عنوانات	نمبر شمار
16	حرفِ مذہب	1
19	خرید و فروخت کے احکام	2
18	اسلام اور معاہدہ ارض و نہری	3
20	مال کی قیمت ضرورتاً ہے	4
20	مال کی ندادی	5
21	تجارت کا شرعی قسم	6
22	خلاف شرع تجارت کرنے والوں سے معاہدہ	7
23	مالِ برائے بیچنے کی تاکید	8
24	مال و بیع و شراء کی تعریف	9
25	بیع کا شروع ہونا	10
26	بیع کے اقسام	11
27	بیع متایض کی تعریف	12
28	بیع سرب کی تعریف	13
28	بیع مطلق	14
28	أحرام و حلالی تجارت	15
29	بیع ظلم	16
31	بیع متعہ کرنے کے طریقے	17
31	بیع تحالی	18
35	بیع مشتری میں اہمیت کی شرائط	19
36	نابائی کی بیع و شراء	20
36	نقد وادعایہ ضابطہ	21

37	مٹی کی شراب کا	22
38	بیج بالشرع کا قسم	23
40	قبضہ کی قرابت اور قبضہ غارت کرنے والے افعال	24
41	بیع کی طرف سے بھیجا ہوا مال راستہ میں ضائع ہو گیا	25
42	بیع مضبوطی کا قلم	26
43	قریب اور دُوران کے ذریعہ خرید و فروخت	27
44	گھونٹنے کے ذریعہ خرید و فروخت کے احکام	28
45	بیع کا سود کا قسم	29
45	بیع موقوف	30
46	بیع کرہ	31
46	بیع مکروہ	32
46	اقبال بیع کا حکم	33
47	خریدنے والے مال پر قبضہ کرنے سے پہلے دوسرے کے ہاتھ خرید و فروخت کرنا	34
47	گوبر اور پاؤں کی خرید و فروخت	35
48	خون کی بیع و شراء حرام ہے	36
48	شراب کی خرید و فروخت حرام ہے	37
49	جانوروں کے حمل بیچنے کا قلم	38
49	شراب میں ملی ہوئی اشیاء کی خرید و فروخت	39
50	بھگن بھابھ ہونے سے پہلے بائنا تہ خرید و فروخت کرنا	40
55	بیعت کی رکنوں میں کوئی ضرورتی ہے	41
56	بیع بالشرع کا قلم	42
57	بیع عینہ کا حکم	43
58	آزاد انسان کی خرید و فروخت	44
59	مسجد میں خرید و فروخت کرنا	45

46	نجمہ فریاش کا حکم	50
47	نہش یعنی ناپید نہ ہونا ہے کی راست	53
48	دوسرے سوہنہ فریب کرنے کی ممانعت	53
49	مٹنے کی فریہ قرآن سے کا حکم	54
50	بال بچنے سے قبل اس کی بیچ	55
51	تھم لگانے سے پہلے کی فریہ و فرودت	56
52	تعلق انکوب بیچ کر سہلہ کی ممانعت	57
53	قریش کے ساتھ شرط بیچ کا حکم	6
54	بیچ والوں کا حکم	68
55	تہہ کی ایماز نامہ کی بیچ	69
56	تلام سے ذریعہ فریہ و فرودت	69
57	آزاد مویسیٰ کی فریہ و فرودت	70
58	وہی ایک سہلہ کی تہہ	75
59	مٹنا سے پہلے کی فریہ و فرودت کرنے کا حکم	76
60	بھٹ دور آجوان کی تجارت اور کاشت کا حکم	77
61	نصب در چوڑی کا فریہ سے کا حکم	82
62	حکومت کے طبقہ کاروں کی فریہ سے کا حکم	83
63	حراس ماں سے فریہ بی سوتی چیز کا مسئلہ بھی حرام ہے	83
64	کاری بریلوں کی خوراک و ہر شے کا حکم	84
65	زائد ہر شے کو کاروان کرنے سے فریہ سے کا حکم	84
66	انسانی ہاں کی فریہ و فرودت کا حکم	85
67	تہہ میں سہلہ کی مقدار متعین نہیں	86
68	نہش کا سہلہ	86
69	نام و کسہ خداوند کی راست	86

87	حب و رقيق حب سے غیر فروخت کرنا مکنا ہے	71
88	قسطوں پر خرید و فروخت کا حکم	71
88	دست کے دے بدلے میں قوت لیا و کرنا	72
90	دو چیزوں میں سے ایک کا قیمن شرط ہے	73
91	شیں میں زیادتى جائز ہے	74
92	میں کا صلہ بدلے کا حکم	75
93	و شح یا اندازی کا شرعی حکم	76
94	انسانی اعضا کی خرید و فروخت	77
96	اکاٹل کی تجارت کا حکم	78
98	انسانی ہائے زکی خرید و فروخت کا حکم	79
99	پکے تک چھوڑنے کی شرط یا فصل فروخت کرنا	80
99	دودھ والے جانور کا دودھ دھوا کر فروخت کرنا	81
101	مسجد کی آمدنی سے تجارت کرنا	82
101	پیش سازى کا حکم	83
103	کھیل کود کے سامان کی خرید و فروخت کا حکم	84
105	اسراف و تبذیر کا شرعی حکم	85
105	قرآن کریم کی خرید و فروخت	86
105	کافروں کے ہاتھ قرآن فروخت کرنے کا حکم	87
106	یتیم و یتیم پر کار کا خرید و فروخت کا حکم	88
106	شیراز کی خرید و فروخت	89
106	شیراز کا کاروبار	90
108	بزرگ (والی) کا حکم	91
109	سرکاری طور پر نرخ مقرر کر کے کا حکم	92
110	گمراہوں کی کتابیں لے کر دہا کا حکم	93

بیہودہ ورت کے شرعی احکام

54	انصاف کا اصول	111
55	کاروبار کی خرید و فروخت میں عدالت شرعیہ کا اثر	112
96	کاروبار کے اندر خرید و فروخت کی عدالت	113
97	دینی اور دنیاوی جانوروں کی خرید و فروخت	114
98	قابل انتفاع ہونے کا معیار	115
99	زکوٰۃ کا فروغ اور خرید و فروخت کا حکم	116
100	خیرات کا معیار	117
101	خیرات و صدقہ	118
102	بیمہ و بچہ سے برائے مالکین کو کرنے کوئی حق فروخت نہیں	119
103	بائپارٹمنٹ کا حکم	120
104	اشیاء و املاک کی خرید و فروخت	121
105	خود روٹھنے کی خرید و فروخت	122
106	خرید و فروخت کے مطابق پرمانہ دوسری جگہ سے منگوانا	123
107	ہائپر مارکیٹ کی رقم سے کمرے میں خود تھوڑے دوسوں کو	124
108	ایک دوسرے کو خرید و فروخت کرنا	125
109	آرڈر میں خرید و فروخت کرنا	126
110	محصانات کی خرید و فروخت	127
111	موتوں (بیل) کی خرید و فروخت	128
112	قرض اندازے سے خرید و فروخت	129
113	انسانی کو خرید و فروخت کرنا	130
114	مقررہ وقت سے پہلے واپس لینے کا حکم	131
115	پانچ کاٹھن سے کم قیمت پر فروخت کرنا	132
116	بیع صرف کے احکام	133
117	تینوں کے عوض ہونا چاہیے خرید و فروخت	134

128	سونا چاندی اور حارثہ نے کا حکم	118
128	چٹک سے سونا خریدنا	119
128	آرڈر پر خرید و بیع کا حکم	120
129	کارکن اور کارکنہ کے درمیان سونے کا لین دین	121
129	مسئلہ کا شرعی حکم	122
132	تیار و اجراء کے لین دین میں ادھار کے معاملات	123
133	کارکنہ کے پاس بیچے ہوئے سونے کا حکم	124
135	ٹانکے کا شرعی حکم	125
135	ٹانکے کی حقیقت اور قسمیں	126
135	ٹانکے کی سرحد و سرحدی	127
135	اس کا شرعی حکم	128
137	کرسی فروشوں کا حکم	129
138	نگلی کرسی فروشوں کا تبادلہ	130
138	نئے نوٹ کو زیادہ قیمت پر فروخت کرنے کا حکم	131
138	ریزگاری فروخت کرنے کا حکم	132
139	مختلف ممالک کی کرسی کی تجارت	133
139	حکومت کی طرف سے غیر نگلی کرسیوں کی ریٹ مقرر کرنا	134
140	بہندی کے کاروبار کا حکم	135
142	کرینٹ کارڈ کا حکم	136
143	کرینٹ کارڈ کے متعلق متفرق سوالات	137
146	دوا، بیچنے کا ذخیرہ اور لائسنس فروخت کرنا	138
147	بل کو کوئی کے ساتھ فروخت	139
147	سورہ حرمت قرآن وحدیث کی روٹنی میں	140
148	سورہ سکات میں داخل ہے	141

142	سودوں سے چھڑے	149
143	سود خورد کے پیسے میں ساپ سود خورد میں جہنم میں	149
144	حضرت قنویں رحمہ اللہ کا اقتد	151
145	سود کی تفصیلات	151
146	بینکوں میں رقم رکھوانے کا حکم	153
147	فکس ذیپوزٹ	153
148	کرنٹ اکاؤنٹ کا حکم	154
149	اداکر کا حکم	150
150	غیر مسلم ملک میں بینکوں سے سود لینے کا قسم	160
151	کابل غور بات	162
152	غیر مسلم ملک کے بینک میں سود چھوڑنا	162
153	بینک کے سود سے رقم نکالنا	163
154	بینک کے چوکیدہ کی تنخواہ کا حکم	164
155	حرام مال کے مصارف	165
156	بینک کی ادارت	168
157	مال حرام سے سنگین کا کھانا ہانڈ نہیں	167
158	لیٹر آف کریڈٹ بکری کرنے پر بینک کا اجرت و کمیشن لینا	169
159	جی پی فلڈ پر سود کا مسئلہ	170
160	جی پی فلڈ پر برہمنی سود بینک سے سود وصول کرنا	170
161	التیاری جی پی فلڈ کا حکم	170
162	مال حرام سے جہد یا دعوت قبول کرنا	173
163	مال حرام سے خرچہ ابو طعمہ کی حرام ہے	171
164	بیرہ (الشورس) کا حکم	171
165	بیرہ نہنگی حرام ہونے کی وجوہات	175

166	طابح کے لئے ایمر کا حکم	170
167	کافری کا قتل	171
168	داشورائے کجی کی مداخلت	172
169	رشتہ کی تعریف	173
170	رشتہ کی چار اقسام اور چار صورتیں	174
171	رشتہ ٹکڑا کر دینی مباحل کرنا	175
172	فلسفہ اسلام اور مکتوبات میں سے فی حاصل کرنے کا حکم	176
173	قرض کے احکام اور اس کی تفصیلات	177
174	قرض کی تعریف اور اس کے فوائد	178
175	قرض کی اقسام میں جہدی قرض کا حکم	179
176	رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا دستور جس کا بیان روایت صحاح سے ہے	180
177	شہید اور قرض	181
178	مقرض کو مہلت دینے کی نصیحت	182
179	قرض کے لئے جسکی ہونا شرط ہے	183
180	قرض و عین کا حاصل کرنا حرام ہے	184
181	قرض کی واپسی میں مقدمہ سے قدامت کا حکم	185
182	قرض کے بعد نئے بدلے ملنے	186
183	میت پر قرض کا حکم	187
184	حرام مال سے قرض ادا کرنے کا حکم	188
185	حرام مال سے قرض وصول کرنا ورنہ اخلاص	189
186	رواقی کو عذر قرض دینا	190
187	سوائے کے زیر قرض و دیگران کی قیمت واپس لینا	191
188	قرض وصول کرنے کی تدبیر	192
189	بیع مکرم کے احکام	193
190		

190	190	نئی مسلم لیقو صیف اور شریعت
191	191	نئی مسلم لیقو صیف
192	192	پہلے دنوں میں نئی مسلم لیقو صیف
193	193	نئی مسلم لیقو صیف
194	194	نئی مسلم لیقو صیف
195	195	نئی مسلم لیقو صیف (کراچی دارو)
196	196	نئی مسلم لیقو صیف
197	197	نئی مسلم لیقو صیف
198	198	نئی مسلم لیقو صیف
199	199	نئی مسلم لیقو صیف
200	200	نئی مسلم لیقو صیف
201	201	نئی مسلم لیقو صیف
202	202	نئی مسلم لیقو صیف
203	203	نئی مسلم لیقو صیف
204	204	نئی مسلم لیقو صیف
205	205	نئی مسلم لیقو صیف
206	206	نئی مسلم لیقو صیف
207	207	نئی مسلم لیقو صیف
208	208	نئی مسلم لیقو صیف
209	209	نئی مسلم لیقو صیف
210	210	نئی مسلم لیقو صیف
211	211	نئی مسلم لیقو صیف
212	212	نئی مسلم لیقو صیف
213	213	نئی مسلم لیقو صیف
214	214	نئی مسلم لیقو صیف
215	215	نئی مسلم لیقو صیف

215	گیمین پر پندہ کرنے کا حکم	214
216	کرایہ پر لی ہوئی چیز دوسرے کو کرایہ دینا	215
217	تقویر پر اجرت لینا جائز ہے	216
217	بڑیاں کے ٹکڑوں کی ٹھکانہ دینا جائز ہے	217
218	دین و انگوائے پر رقم وصول کرنے کا حکم	218
219	سکافوں اور کاغذوں کی چکڑی کا حکم	219
222	سروج چکڑی کا متبادل	220
223	نا جائز ملازمت کی پیشکش کا حکم	221
223	کھانہ خوری کی اجرت کا حکم	222
223	دوسرا مکان بینک کو اجرت پر دینا	223
224	ایک مکان میں ملازمت کا حکم جہاں ملا جائز اشیاء کی خرید و فروخت ہو	224
226	مجمعی شمار کرنے کی اجرت کا حکم	225
226	دشوت لینے والے ملازم کی کفالت	226
227	دشوت ملے کرانے پر اجرت لینے کا حکم	227
227	ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا حرام ہے	228
228	مدرسہ دینیہ کا عقد اجارہ و مسابغہ ہے	229
228	وکالت کا پیشہ اختیار کرنے کا حکم	230
228	نماز نہ زود پر اجرت لینا ناجائز ہے	231
228	مقدم کتابی کی اجرت میں گندہ دینا	232
229	استاذ میں کرایہ پر دینے کا حکم	233
228	تادل کرایہ پر دینا	234
230	کرایہ پر لی ہوئی چیز گم ہونے کی صورت میں ضمان کا حکم	235
230	ترکات میں ختم قرآن پر اجرت لینا حرام ہے	236

232	237	جن دنوں میں شراب پینا ہوا ہے اور اسے جو
		ان دنوں میں نماز مست و قلم
235	238	تعمیمات و درمستوں کی تکوین
236	239	میلے کے دنوں کی تعمیت
236	240	ایک دن اپنے کنبہ کو اور سونے خریدنے کا ایک دن پانا چاہا اس کے ساتھ
		کراپہ داری کا معاوضہ
247	241	میں درمستوں کے کاظم
248	242	میں میں اس سے امامان کے لئے جوئے کاظم
249	243	حرام آمدن والوں کے میں تو تری کرنے کاظم
250	244	مردوں کے لئے ملازمت کاظم
252	245	قرض وصول کرنے دینے کی اجرت کاظم
252	246	پر وہ سونے کاظم
253	247	میں اجرت دینے کاظم
253	248	میں ملازمت کے لئے سونے کاظم
254	249	سودی کا وہ ہمارے والے اور میں میں غلی کی خشک کاظم
254	250	تا نیر کی وجہ سے اجرت میں زیادتی جائز نہیں
255	251	نفل امیر ملازمت چھوڑنے پر ماں پرانے کاظم
256	252	بدن کے لئے اجارہ و تہذیبیں ہوتے
256	253	مسئلہ ہائے پر اجرت لینے
255	254	ملازمت پر برائے کے لئے رشوت دینے
258	255	نفسہ بولی کے لئے رشوت دینے
259	256	دیوید کے لئے کاظم
261	257	انجانی کے لئے
264	258	ایک کی انکار اور اس کاظم

265	ایک دم میں مسافق کا قہقہہ	259
265	توبہ میں یوم النحر کی خرید و فروخت کا حکم	260
271	غسل کی پانی کے کاروبار کا حکم	261
275	نہیہ مارک کی خرید و فروخت	262
278	تجارتی انسٹنس کی خرید و فروخت	263
280	ایک تصدیق فراموشی کے ساتھ	264
282	کاروبار سے پانی کی فروخت کرنے کا حکم	265
295	بیوی کے نام میں خریدی تو مالک کو کیا ہونا؟	266
296	مالہ میں کی زکوٰۃ میں بیٹے کا اپنے نام سے جانے دینا	267
287	مرد سے متعلق (بی بی) کا حکم	268
289	سیاہ خطاب چار گز، اور وقت کرنا	269
289	۱۲ باب میں کھجور کی بیج جان کر نہیں	270
290	اکمل بانٹا، گاڑیاں اور قیمت وصول کرنا	271
290	ایک میل باطلہ	272
290	چوکیز کی دھوکہ دہی	273
291	دھیل کا کمیشن وصول کرنا	274

ساتھ دوزخ یافتہ سے بھی شہد ہے اس طرح آپ تک نہیں فرار سے زمانہ قادی تحریر فرما چکے ہیں۔

تصنیفات:

حضرت امجدی تخریصہ دہس افتاء کے علاوہ شاہد صاحب لکھ چکے ہیں جو مکتوب کی تعداد میں اضافہ میں
مضامین کے علاوہ بہ تک چھوٹی بڑی 25 کتابیں بھی تصنیف فرما چکے ہیں، جن میں چند ایک یہ ہیں
زاد مسافر، سنی آموز واقعات، خواتین کی نماز کے احکام، اسلام کے پانچ بنیادی ارکان،
گناہ، بھانہ قرآن وحدیث کی روشنی میں تصویب اور ہی ذی کے شرعی احکام، دائرہ ہی اور بالوں کے
احکام، مہر بدائی کی تسبیح، حجاب و عمامہ کے احکام، حیاء و نسیب کی تسبیح۔

چاند نیلہ میں قیام کے دوران ایک رسالہ "نام" بیوی کی ابتدائی دینی تعلیمات" تھوڑے
اپنے چہرہ شد حضرت فقیہ العصر مفتی رشید احمد لدھیانوی صاحب رحمہ اللہ کی خدمت میں جمعہ کے
دن پیش کیا۔ اگلے جمعہ وصفت رحمہ اللہ نے حلقہ العلماء میں تقرر فرمایا "کتابوں نے ایک
رسالہ لکھے، یا کچھ دن تک قریب رسالہ میرے سر پائے رکھا، ہاں میں سوچتا تھا کہ یہ تو بیوی کے لیے
ہے، میں پڑھ تو ہوں نہیں، اسے پڑھ کر کیا کروں گا، لیکن یوم الشکر کے دن اسے اٹھا کر پڑھا تو
ماشاء اللہ بہت خوب۔ یہ تو بیوی کے لیے ہونا چاہیے تھا۔"

پھر حضرت نے اس کا کچھ حصہ اہل مجلس کو خود پڑھ کر سنایا، اس کے بعد بیت سے بہتر
حضرات نے اسے اپنے اپنے دروس کے مکاتیب میں باقاعدہ داخل ٹھاپ کر لیا۔

کچھ مصنف کے بارے میں:

زید فخر تصنیف "جدید معاملات کے شرعی احکام" یہ کتاب اپنے موضوع پر پہلی جامع کتاب ہے،
جس میں جدید دور کے مسائل کا قرآن وحدیث وفقہ کی قدیم وجدید کتابوں سے شہادت آسان حل
پیش کیا گیا ہے، خرید و فروخت کے احکام، کرایہ، شرکت و کفالت، زمین، سونے چاندی کی تجارت،
درآمد و برآمد، وقف و فقیر کے تمام ہی مسائل کا حل میں موجود ہے، یہ کتاب جہاں مفتیوں کرام
کے لیے رہنمائی کا کام سہ کی دہائی عام پڑھا لکھ جیت، علماء و خطباء، اسکول اکیڈمی اور مدرسہ دینی کے
طلبہ سب کے لیے یہاں مفید ہوگی، ہر ایک اپنے طرف کے مطابق اس سے استفادہ کر سکتا ہے۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ استاد محترم کی حیات دراز فرمائیے، مزید خدمات دینیہ کے لیے قبول
فرمائیں، خصوصاً اس کتاب کو اپنی بارگاہ میں قبول فرمائیں اور امت کے لیے نافع بنائیں۔ آمین

محمد احسان

استاذ جامعہ عربیہ

احسن آباد گرجا

عرض مؤلف

الحمد لله رب العالمین، والصلوة والسلام علی سید المرسلین
والعالمین، وعلیٰ آله وصحبه، وعلیٰ انبیاءہم باحسان، فی سبیل اللہ،
ہر مسلمان کو یہ بات چھی طرح سمجھنی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کا یہ نہ عبادات نہ عبادت نہ عبادت
نہیں ہے کہ انسان نما روزہ رکھتا ہو اور حج کی پابندی کرے اور بکھے ہے۔ اس پر عمل کرنے کی
فہم داری پوری ہو گئی ہے، بلکہ مکمل دین تو یہ ہے کہ انسان اللہ تعالیٰ کے تمام احکام کی پابندی
کرے، چاہے وہ احکام عبادت کے متعلق ہوں یا اخلاق سے متعلق ہوں یا معاملات سے متعلق ہوں۔
اسی طرح مساجد میں اللہ تعالیٰ کی عبادات کو انجام دینا ہے، اسی طرح بازاروں، دفاتر،
عدالت، خرید و فروخت اور دیگر کمین دین اور معاملات میں بھی اللہ تعالیٰ کی عبادت کرنے کے لئے چھٹی
تمام معاملات احکام شرع کے مطابق انجام دے۔ اسی سے دنیا و آخرت کی کامیابی نصیب ہوگی۔
اس لیے عبادات کی طرح معاملات کے شرعی احکام کو سمجھنا بھی اہم ہے۔ کیونکہ لوگوں
کے درمیان جو معاملات انجام پاتے ہیں، مثلاً و شراہ، اجارہ، شراعت، ربا، کفالت و وکالت،
سوئے بچہ دہی کے کاروبار و قرض، ادعا و برہن و غیرہ سب معاملات کے متعلق شریعت مطہرہ کے
واضح احکام موجود ہیں، ان کی پابندی نہ کرنے سے انسان حرام خوری میں مبتلا ہو جاتا ہے۔ اسی وجہ
سے اللہ تعالیٰ نے معاملات کو حلال طریقہ سے انجام دینی کا حکم فرمایا ہے:

قوله تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا الصَّغِيرَ وَالْبَخِيلَ﴾ (سورة البقرة: ۱۷۵)

قوله تعالیٰ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا الصَّغِيرَ وَالْبَخِيلَ﴾ (سورة البقرة: ۱۷۵)

اندر، شبہاء عام کے (۱۱-۸۵)

یعنی ناپ تولی پر را کر و اور وکوں کے سے ان کی چیزوں میں کسی سے نہ کیا کر اور اللہ تعالیٰ نے
حرام خوری کی مذمت کرتے ہوئے ارشاد فرمایا:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا الصَّغِيرَ وَالْبَخِيلَ﴾ (سورة البقرة: ۱۷۵)

یعنی یہ لوگ غلط باتوں کے سننے کے عادی ہیں اور بڑے حرام کھانے والے ہیں۔ ان کے
علاوہ بھی بہت سی آیات و احادیث میں حلال کھانے کا اور حرام خوری سے بچنے کا حکم فرمایا ہے اور
حرام خوری پر سخت وعیدیں بیان فرمائی ہیں:

خرید و فروخت کے احکام

یہ کتاب لوگوں کے آپس کے لین دین مثلاً: بیع و شراء، اجور و رهن، نکاح، نکاح، شریعت، وغیرہ مختلف معاملات کے احکام پر مشتمل ہے جو انسانی زندگی کی ضروریات میں داخل ہیں، اسی وجہ سے اس کا نام ”جدید معاملات کے شرعی احکام“ رکھا گیا ہے تاکہ برادران شریعت کے مطابق عبادات ادا کر کے اللہ تعالیٰ سے تعلقات استوار کرے، اسی طرح لوگوں کے ساتھ بھی اس کا لین دین شریعت کے مطابق جو اس طرح وہ ایک وقت حقوق اللہ اور حقوق العباد کی ادائیگی کرنے والا بن جائے۔

امام محمد رحمہ اللہ کا ارشاد:

فہم خلفی کے مشہور امام، امام محمد شیبانی رحمہ اللہ سے سنا کہ کیا میں کو جس طرح آپ نے فقہ کو درس فرمایا، اس پر کتابیں لکھیں تو زہد یعنی تصوف کے بارے میں جو تفسیر نہیں فرمائیں گے تو ارشاد فرمایا کہ میں نے اس موضوع پر ”کتاب الصبیح“ لکھ دی ہے۔

(المصنف طبع دار الفکر ج ۱ ص ۱۰۱، ۱۰۲)

اس جواب سے امام موصوف کا مقصد یہ تھا کہ انہوں نے کتاب الصبیح صریح فرمائی اس میں حلال و حرام کے احکام ہیں لیکن سے لوگوں سے معاملات کے وقت انسان کی دینداری کا پتہ چتر ہے کہ یہ حلال و حرام میں کس قدر تمیز کرتا ہے۔ جب وہ محمود بنارہا ہے تو اس وقت انسان کے زہد و تقویٰ بالاجل و طمع کا اندازہ ہوتا ہے۔

صرف پینے پینے پکڑے پینے اور سوکھی روٹی کھانے ہی کا نام اتنی نہیں کہ اس کو اختیار کر کے قوی اپنے آپ کو قوی پر بیزار گار مجھ پیسے، بلکہ اصل اتنی حرام خوردی سے اجتناب کرنے اور رزق حلال کو اختیار کر کے کام ہے۔

”جیسا کہ ارشاد نبوی ﷺ ہے:

”انزل الصحارم لکے احمد ایسا۔۔۔“ (صحیح مسلم ج ۱ ص ۱۰۱)

وصرف میں حدیث صحیح معرکۃ الخرم مدب رتبہ ۲۳۰۶ ص ۱۲۷ (۱۲۷)
یعنی حرام اشیاء سے اجتناب کرو، اللہ تعالیٰ کے ہاں بڑے عبادت گزار شمار ہو گئے اور اللہ
تعالیٰ نے تمہارے لیے رزق کا جو حصہ مقدر فرمایا ہے اس پر رضی و سوا لوگوں میں (ذیل طور پر) نہیں
بن جاؤ گے۔

مال کی محبت خطرناک ہے:

مال کی محبت انسان کی دین دنی دونوں کو تباہ کر دیتی ہے، چنانچہ ارشاد نبوی ہے:

”ما تسبی علی الناس و مال لا یبانی السر، ما أحد منه، احس الحلال،

ام من الحرام“ (بخاری کتابہ الجوع رقم الحدیث: ۲۰۵۹)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے قیامت کوئی فرمائی کہ ایک زمانہ آئے گا کہ لوگ حلال و حرام میں تمیز
نہیں کریں گے، یہاں تک کہ خاص حرام نہ بدون خوف و خط استعمال کریں گے۔ (بخاری)
حالانکہ حرام مال کا استعمال دین و دنیا دونوں کے لیے جاہ کن ہے اور شریعت مطہرہ نے تو
حرام کے علاوہ مشتبہ چیزوں سے بھی بچنے کا حکم فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد نبوی ﷺ ہے:

”إن الحلال بین، وإن الحرام بین، و بینهما امور مشتبہات، لا

یعلمهن کثیر من الناس، فمن اتقى الشبهات، فقد استبرأ، نذیه

و عرضه، ومن وقع فی الشبهات وقع فی الحرام“۔

(انصوحۃ البخاری، رقم: ۲۵۰۱، ص: ۵۹۹)

یعنی بے شک شریعت نے حرام کو بھی واضح کر کے بیان کر دیا اور حلال کو بھی واضح کر کے بیان
کیا اور بہت سی چیزوں کے حلال و حرام ہونے میں اشتباہ ہے، جن سے (اکثر لوگ) وقف نہیں ہو
ان مشتبہ چیزوں کے استعمال سے دور رہا جس کا دین اور اس کی عزت دونوں محفوظ رہے اور جو مشتبہ
چیزوں کو استعمال کرے وہ حرام کا بھی مرکب ہو گا۔ (بخاری)

غرضیکہ جب شریعت مطہرہ نے مشتبہ چیزوں سے بچنے کا حکم فرمایا ہے تو حرام چیزوں سے بچنا
کتنا لازم اور ضروری ہو گا؟

مال کی غلامی:

رسول اللہ ﷺ نے ایسے لوگوں کی سخت مذمت کی ہے جو اپنا سے انتہائی محبت و سچے ہیں اور

اس کو بیوی نہ کہ بیوی میں ماس جمع کرنے کے سوا کوئی اور قہر نہیں۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے ایسے لوگوں کو ازہم اور حرام سے منع فرما دیا۔

پیشانی پر شاد بڑی صحیح ہے

”عیسٰی عہد النبیین و الاحرار۔۔۔ الثعلبۃ و النحیبۃ و النہضۃ“

یعنی، وہاں ہم بعض اہم اہل

(و احرارہ السحابیہ، ۱۲۸۸۶)

یعنی ارشاد فرمایا کہ بلایاں و ناکامی ہوا یہاں تھیں جو اہم و بڑا اور لوگوں کے کھانے کا قہر میں رہتا ہے، انہیں جانے تو خوش ہے، اگر محروم رہے تو ناراض رہتا ہے۔

ابن ابی سلیمان پر لازم ہے کہ حلال و حرام کو پہچانے تاکہ اپنے آپ کو ملک و جہاں سے بچانے اس طرح دو اللہ قہار و بڑا کے خطاب سے فائدہ اٹھائے اور یہ بھی جہاں سے کسی کا مال باطل طریقہ سے حاکم اکبر و کماہوں میں ایک کی روٹا دیا ہے۔ اللہ تعالیٰ حرام سے پہچانی تو فرمائی تھی۔

تجارت کا شرعی حکم:

اللہ تعالیٰ نے تجارت کو مباح قرار دیا ہے اور مال کی حلال اور پاکیزہ و زریعہ قرار دیا، انہیں کی رضا مندی اور خوش دلی سے سوا تو اللہ تعالیٰ اس کی تجارت میں برکت نازل فرماتے ہیں، جس سے جس کی رضا مندی اور خوش دلی شامل نہ ہو وہ حرام ہے۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِسُوءٍ فَاُولٰٓئِكَ لَا يَتَذَكَّرُوْنَ

نکم۔ بخارہ عن نرائس مکہ ج ۱ (سورہ النساء: ۲۹)

”اے ایمان والو! آپس میں ایک دوسرے کا مال، مال و حق طور پر مت کھاؤ، لیکن کوئی تجارت جو باہمی رضا مندی سے تو مباح نہ تھیں۔“

اور رسول اللہ ﷺ نے ایسے حاج کی تفصیل بیان فرمائی ہے، جو اپنی تجارت میں چاہی اور ناکامی و ادنیٰ سے کام لے، مال کو پہچنے کے لیے نہ جمع نہ کرے اور نہ ہی جمع کرے، نہ چاہیے ارشاد نبوی ﷺ ہے۔

”لَا يَجْرُ الْمُدْرِي لَا مَسَّ، مَعَ الْبَيْنِ وَالْعَصْدِغِ وَالْمُنْهَد“

(اُسرحہ الترمذی رقمہ: ۱۲۰۹۱ و قال صدا حدیث حسن)

یعنی ارشاد فرمایا ہے۔ بچے ماتہ اور بچہ کا حشر انبیاء و صدیقین اور شہداء نے ساتھ ہوگا۔

خلافت شرع تجارت کرنے والوں کے لیے وعید:

جو لوگ تجارت میں خوف خدا سے کام نہیں لیتے اور سچی کو اختیار نہیں کرتے ان کو دوسرا اللہ بھیجے گا جو فرما دیا ہے ”لَا جَزَاءَ لَکُمْ فِی شَیْءٍ حَتّٰی تَرْضَوْا“ جس کا مقصد کفایت نوری ہو، حلال و حرام میں بالکل غیہ نہ کرنا، بر تجارت کے سلسلہ میں شریعت مطہرہ کے کسی قسم کی پابندی نہ کرنا جو اور صرف خرید و فروخت میں مبنی رہتا ہو۔ چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ نے روایت نقل کی ہے کہ ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ عید گاہ کی طرف اٹھے۔ آپ ﷺ کے ساتھ حضرت دفاہ بنی اللہ عزہ بھی تھے۔ آپ نے لوگوں کو خرید و فروخت کرتے ہوئے دیکھا تو پیچھے آ کر دوے کر لوگوں کو اپنی طرف متوجہ کیا جب تک متوجہ ہو گئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”إِنَّ الشَّحَارَ یُعْطٰنَ یَوْمَ الْقِیَامَةِ فِی حَرِّ الْاَسْوَءِ اَوْ اَنْفٰی النَّارِ وَ اَبَر

و صدق۔“ (ترمذی کتاب بیوع: ۱۶۹۰)

”یعنی قیامت کے دن تاجروں کو قاجروں کی حیثیت سے اٹھایا جائے گا مگر بڑا جرقہ تو ہی اٹھلی

اور سچائی کو اختیار کرے۔“ (۱۰۰ اس وقت سے بخولا سوگا)

بڑا عالم و دودھ ہے جو اپنے سامان تجارت کو بیچنے کے لیے جھوٹی قسمیں کھائے اور دنیا کے معمولی نفع کی خاطر تباہی حاصل جانے کے کام کی توجین کرے۔ اس بے چارے کو یہ معلوم نہیں کہ وہ اس ظہر و دنیا آخرت دونوں کو تباہ و برباد کر رہا ہے

عَنْ اَبِیْ ذَرٍّ عَنِ السَّیِّحِیِّ صَیْلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمَ قَالَ: ”ثَلَاثَةٌ لَا یُعْطَرُ

اللّٰہُ یَوْمَ الْقِیَامَةِ، اُولَ الَّذِیْنَ یُکْذِبُ، نَهْمُ عَذَابِ اَلِیْمٍ۔“ فقنا، من ہم یا

و رسول اللّٰہ! فقد نكبتهم: و حرموا الفل: ”الحنا، و المسبیل، و الزارہ،

و لم یطوّر سلطنتہ بالحقف الکتاب۔“

(مسلم کتاب الاحکام رقمہ: ۱۵۱۱ ترمذی بیوع رقمہ: ۲۳۲۲)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں سے لوگ ایسے ہیں کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان کی طرف دیکھیں گے، ان کو مٹا دیں گے، ان کو فنا کریں گے اور ان کے بے دردناک

ہذا اب ہو گا۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ (ﷺ)؟ یہ کون لوگ؟ یوں نے؟ یقیناً یہ لوگ تو بلاک ہو گئے اور تیار و بہادر ہو گئے تو ارشاد فرمایا

(۱) کسی بے انسان کرنے کے بعد انسان بن جانے والا

(۲) لٹکوں سے نیچے ٹھوکر (پہاڑ یا ازراہ) لٹکانے والا

(۳) اپنے سامان تجارت کو جھوٹی قسم کے ذریعہ بیچنے والا

اسی طرح رسول اللہ (ﷺ) نے وصیت فرمائی ہے کہ ۲۰ چیزوں کو کلاں سے صدق خیرات کرنا چاہیے، اگرچہ تجارت و معاملات میں جو بھی کوتاہی ہو جاتی ہے اس کا کٹہہ ہو جائے، کیونکہ تنکیوں برائیوں کے لیے نگارہ بن جاتی ہیں۔

حضرت قیس بن ابی مرزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ ایک مجاہد رسول اللہ (ﷺ) ہمارے پاس تشریف لائے ایمان دونوں خرید و فروخت کے اہل (اہلبیت) کے حضور پر کام کر رہے تھے۔ آپ (ﷺ) نے ارشاد فرمایا: "اے تاجروں کی جماعت! (یہ بات یاد رکھو) کہ خرید و فروخت کے وقت شیطان کا خطر ہوتا ہے اور گناہ ہونے کا بھی احتمال ہوتا ہے اس لیے اپنی تجارت کو صدق خیرات کے ساتھ مکمل کر لو۔" (یعنی صدق کیا کرو، تا کہ تجارت و خرید و فروخت میں جو کچھ گناہ سرزد ہو جائے اس کا اثر ختم ہو جائے) (ترمذی، مشکوٰۃ، شعبہ حدیث، ۱: ۲۳۳)

مال حرام سے بچنے کی تاکید:

اب تک کچھ بیان ہو یہ تجارت کے متعلق شرعی نقطہ نگاہ کی مختصر بحث ہے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ اللہ تعالیٰ رزق حلال نصیب فرمائے اور رزق حرام سے حفاظت فرمائے۔ اب ہم اس سلسلہ کو اختتام تک پہنچانے کے لیے آخری حدیث ذکر کرتے ہیں۔ رسول اللہ (ﷺ) نے دنیا کی تجارت اور دین کی عظمت بیان فرماتے ہوئے ارشاد فرمایا

(۱) اللہ تعالیٰ نے جس طرح تمہارے لیے اخلاق کو تقسیم فرمایا ہے، اسی طرح تمہارے رزق کو بھی تقسیم فرمایا۔ (یعنی ہر انسان کے پیدا ہونے سے پہلے اس کے لیے رزق مقرر کر لیا جاتا ہے)

(۲) اللہ تعالیٰ دنیا پر جنس کو دیتا ہے چاہے اس سے محبت ہو یا نہ ہو، لیکن دین صرف اسی جنس کو دیتا ہے جس سے محبت ہوتی ہے، لہذا کسی کو دین عطا ہوا اس بات کی ضمانت ہے کہ اللہ

﴿لَوْ كُنْتَ لِمَنْ يَشَاءُ الْغَيْبِ فَتَنْهَىٰ عَنْ الْمَرَاتِقِ وَلَا نَجِ إِلَىٰ الْأَعْيُنِ فَأَعِذْهُم بِذَلِكَ﴾

(سورۃ السفرہ: ۶۷)

بیع کا شروع ہونا:

بیع اشراء کی شرائط قرآن و حدیث اجماعاً اسے اور قیاس سے ثابت ہے۔ ارشادِ باری

تعالى ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا بَايَعْتُمْ غُلَامًا يَتِيمًا فَاهْبِطُوا إِلَيْهِ أُولَٰئِكَ أَوْلَىٰ بِالْأَمْوَالِ الَّتِي مَلَكَتْ أَيْدِيكُمْ مِمَّا فَرَغْتُم مِّنْهَا وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِذَا بَايَعْتُمُوهُنَّ لَمَّا خَلَّيْتُمُوهُنَّ لَمَّا خَلَّيْتُمُوهُنَّ لَمَّا خَلَّيْتُمُوهُنَّ لَمَّا خَلَّيْتُمُوهُنَّ﴾

عالمِ اہل حق نے بیع کو عادل اور سود کو حرام قرار دیا ہے۔ اسی طرح آپ ﷺ سے سوال کیا گیا کہ جب سے بیع کا مکانی کون سی ہے تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ جو قسمی خراج اپنے ہاتھ سے لیا جائے اور تجارت برکت والی ہے۔ (مسند امام برادر)

یعنی یہ تجارت جو شریعت کے مطابق ہو اس میں مذہبِ اہل سنت کی طرف سے برکت ملتی ہوتی ہے۔

اسی طرح رسول ﷺ کسی بیعت کرنے والے میں کوئی بیع و اشراء اور تجارت کے پیشے سے منسوب تھے آپ نے منع نہیں فرمایا، آپ ﷺ کی موجودگی میں کوئی کام انجام دیا جائے اور آپ ﷺ نے فرمائیں یہ اس کام کے شرعاً جائز ہونے کی دلیل ہے۔ (کیونکہ صاحبِ شریعت کے لیے خلافِ شرع کام کو رد و انکار لازم ہوتا ہے) لیکن کوئی شخص غامض رہنا جائز نہیں۔

اجماعِ امت:

تمام مسلمانوں کا اتفاق و اتفاق کے جو ذریعہ ہیں، ان کے لئے رسول اللہ ﷺ کے زمانے سے اب تک کوئی نئی دریافت اور تجارت میں مشغول ہونے کسی نے اس پر عمل نہیں فرمائی، یہاں بات کی جائے کہ تجارت کی شریعت پر امت کا اجماع ہے۔

قیاس:

قیاس و عقل کا بھی یہی قاعدہ ہے کہ بیع و اشراء و تجارت ہو یہ ملک انسان اپنی ہر حالت کو خود پرور نہیں کرتا ہے، وہ غلامی میں اور غنیمت اور بہت سی حاجات ضروریہ کا محتاج ہے۔ اب وہ کسی حیوانِ تامہ کو بیع کر دے یا نہیں کر سکتا کہ وہ کبھی بڑے پھر خود ہی کالے الجھڑتا پیسہ دار اور کوئلہ سے پر خود ہی رہتی پکائے۔ اسی طرح کچا بھی خود اپنے تجارت اور مبادلہ و تفکد وغیرہ کا کام بھی خود

کرے۔ وہی طرح کان سے لوباہر دیگر وحاش بھی نکالے۔ غریبک جو انسان اپنی ضروریات زندگی میں کیا کرنے میں دوسرے بہت سے انسانوں کا محتاج ہے جب وہ دوسروں کے ہاتھ کی چیزوں کا محتاج ثابت ہوا تو اس کو حاصل کرنے کے لیے ضرور اس کو عرض ادا کرنا چاہئے گا۔ کیونکہ بلا عرض غصب یا چوری کے ذریعہ حاصل کرنے میں عظیم فساد برپا ہوگا جب کہ اللہ تعالیٰ خدا کو پسند نہیں فرماتے۔

وہی نعمت و معصیت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ طہم و نسیم ذات نے اپنے بندوں کو تہات کرنے کا حکم فرمایا۔ خرید و فروخت کو مباح قرار دیا تاکہ مباح کا چاہنا ہو تو اس سے اور نیکی زندگی کے اسباب کے سلسلہ میں آپس میں تعاون جاری رہے۔ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا

﴿وَمِنْ آيَاتِهِ تَبَاعَدَ بَيْنَ يَدَيْهِ مِائَةُ سَنَةٍ وَهُوَ شَهِيدٌ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ﴾ (۲۷)

اے میرا ارشاد! ہاں ہی تعالیٰ ہے

﴿مَاعَاوُوا عِسىٰ الْيَوْمَ وَالْآخِرَ وَلَا تَعْلَمُوا عِسىٰ الْآخِرَ الْعَذَابُ﴾

(صورتہ الحافضہ : ۲)

امین محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بیع کا حاصل یہی ہے کہ اپنی ملکوتی چیز کو قیمت کے عوض میں دوسروں کی طرف منتقل کیا جائے۔ چونکہ یہ دوسروں کے ہاتھ کی چیزوں کا محتاج ہے اور وہ بلا عرض دیتا نہیں لہذا اس کو حاصل کرنے کا ذریعہ یہی ہے کہ بیع و خراہ کا راستہ اختیار کیا جائے۔ اللہ تعالیٰ نے اسی کا حکم فرمایا ہے:

﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْهَلَالِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بِعَارَةً عِىٰ

بِئْرَاصٍ مِّنْكُمْ﴾

بیع کی تعریف یہ ہے کہ بیع اپنے کے بعد اب ہم بیع کی چند اقسام کا ذکر کریں گے۔

بیع کی اقسام:

بیع کی چار اقسام ہیں جس کا ایک خاص نام ہے۔

1. بیع الثابت
2. بیع المال بالمال یعنی بیع سرف
3. بیع مطلق سوائے مورچہ چاندی یعنی خود کھدائی ہو کر یا فروخت

4۔ بیع قسم

بیع مقایض کی تعریف:

بیع مقایض کی تعریف یہ ہے کہ سامان کو سامان کے عوض فروخت کیا جائے مثلاً: تہم کو تہم کے عوض، کھجور کو جو کے عوض، تیل کو تیل کے عوض، تھوڑے کو کھجور کے عوض، دو فیروہ۔

پہلے زمانہ میں یہی طریقہ زیادہ رائج تھا، کیونکہ اس زمانہ میں درہم و دینار وغیرہ سکس کا درواج نہ تھا، اس لیے وہ ایک چیز کو دوسری چیز کے عوض میں بیچتے تھے۔ اس کا نام مقایض یعنی مبادلہ رکھا گیا۔ کیونکہ اس میں سامان کو نقد کے عوض فروخت کرنے کے بجائے سامان کا تبادلہ سامان سے ہوتا تھا۔ بیع کا یہ طریقہ بھی بلا خلاف جائز ہے کیونکہ اس بیع کے جواز میں نقد و سکہ کی مصلحت ہے۔ بیع مقایض کے جواز پر یہ حدیث دلالت کرتی ہے۔

صحیح بخاری میں روایت ہے کہ حضرت ابو جحزہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ ہم غزوہ یمن کے سامان رسول اللہ ﷺ کے ساتھ نکلے تو میں نے ایک ذرہ (جتنی ہاں) کے عوض بی سکہ میں ایک باغ خریدا۔ کیونکہ یہ پہلا مال ہے جو میں نے اسلام لانے کے بعد خریدا۔

(بخاری کتاب بیع: ۲۶۰۰)

اب اس روایت میں جلیل القدر صحابی حضرت ابو قتادہ رضی اللہ عنہ فرمادے ہیں کہ میں نے ذرہ کے عوض باغ خریدا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس نقد و برقرار رکھا اس پر کوئی تکلیف نہیں فرمائی اس کے جواز کی دلیل ہے۔

اسی طرح حدیث صحیح میں ہے

”إِن رَأَيْتَ الْأَمَةَ فَتَبَيَّنْ رِمَاحَ فَلْيَبْلُغْهَا وَلَا يَبْرُكْ لَهَا فَإِنَّهَا وَلِيْعُهَا“

وانو حلیل من شعر ” (بخاری کتاب البیہ: ۲۱۵۲)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم میں سے کسی کی باندی زمانہ کا اور کتاب کرے تو لازم ہے کہ اس کو حد گائے و بھیر فرمایا کہ اس کو فروخت کر دے مگر چار باتوں کی ایک دہی کے عوض نہیں کیوں نہ ہو۔

اس روایت میں جو دہی کے عوض فروخت کر دے گا ذکر ہے اس سے ثابت ہوا کہ باندی کو دہی کے عوض فروخت کرنا جائز ہے۔ یہی بیع مقایض ہے کہ میں نے تھوڑے کو کھجور کے عوض فروخت کیا جائے۔

بیع صرف کی تعریف:

بیع صرف فقہاء کی اصطلاح میں خرمن کو خرمن کے عوض فروخت کرنے کو کہا جاتا ہے یعنی سونے چاندی اور ان کے ٹکوں کو آپس میں فروخت کرنا، اس زمانے میں کرنسی نوٹوں سے کاروبار چلتا ہے کل کرنسی ہو یا مختلف ٹکوں کی کرنسیوں کا آپس میں تبادلہ ہو۔ ان پر بھی بیع صرف کا حکم اثر ہوتا ہے۔ یہ بیع بھی شرعاً صحیح و حلال کی پابندی سے ساتھ جائز ہے۔ کرنسی کے کاروبار کرنے والوں کو عربی میں "صراف" کہا جاتا ہے۔

اس کے جدید احکام کے متعلق ہم آئندہ بحث کریں گے، ان شاء اللہ تعالیٰ۔

بیع مطلق:

بیع مطلق یعنی سامان کو نقد کے عوض میں فروخت کرنا، یعنی یابی اور زر فی اشیا، خرمن (نقدی) کے عوض فروخت کرنا، خرید و فروخت کا یہی طریقہ ہر زمانہ میں رائج رہا ہے تجارت کا اصل مادہ اسی پر ہے مثلاً: اٹلی، چمڑی، گمر، زمین اور باغ وغیرہ اپنے علاقہ میں رائج کرنسی سے خرید و فروخت کیا جاتا ہے۔ اور شاہ پارسی تعالیٰ ہے:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا تِجَارَةً حَاصِرَةٌ تُدِيرُكُمْ فَتَأْكُلُوا

(سورۃ بقرہ: ۲۸۲)

اور شاہ پارسی تعالیٰ ہے:

﴿وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا تِجَارَةً عَنِ

نِهَايِ حُكْمٍ * (سورۃ نساء: ۲۹)

یہ کہی تجارت مراد ہے، اللہ تعالیٰ نے اس تجارت کو حلال فرمایا ہے، بشرطیکہ آپس کی رضامندی کے ساتھ ہو، غصب، دہرہ زبردستی اور دھمکی کا راستہ اختیار نہ کیا جائے۔

حرام اشیاء کی تجارت:

بعض اشیاء ایسی ہیں جن کی تجارت کو اللہ تعالیٰ نے حرام قرار دیا ہے، کیونکہ ان سے لوگوں کو نقصان پہنچتا ہے مثلاً: شراب، خنزیر اور نشہ آور اشیاء کی تجارت، اسی طرح وہ چیز جو انسان کے قبضہ نہ ہو اور مشغری کے حوالہ کرنے پر قدرت نہ ہو، کی اشیاء، کافروں کی اشیاء، حرام ہے مثلاً: سواکس از جاپان پر لہو وچوہا بھی تک قبضہ میں نہیں آیا یا کھار کرنے سے پہلے پھل فروخت کرنا، لہذا یہ

بھی باطل طریقہ سے لوگوں کے ماں بھانے کے ختم میں داخل ہے۔ اس کی تفصیلات بھی ہم آئندہ ان شاء اللہ ذکر کریں گے۔
حجہ مسلم:

حجہ مسلم یا سلف، فقہاء کی اصحاب میں اس بیع کو کہتے ہیں کہ جس میں قیمت پہلے ادا کی جاتی ہے اور سامان ایک مہینہ یا اس سے زیادہ مدت کے بعد ادا کیا جاتا ہے، مثلاً: کوئی شخص کہہ دے کہ میں تم کو ایک چمچ خریدتا ہوں، قیمت اسی شخص میں ادا کرو دیتا ہوں اور سامان ادا کرنے کے لیے ایک مدت مقرر کر لی جاتی ہے، مثلاً: شخص کہنے کے بعد بیع مسلم کا اصل حکم تو یہی ہونا چاہیے کہ یہ ناجائز ہو کیونکہ یہ معدوم اشیاء کی بیع ہے جس سے رسول اللہ ﷺ نے منع فرمایا ہے، چنانچہ حضرت عیسیٰ بن حزام رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت فرماتے ہیں کہ میں رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور عرض کیا کہ رسول اللہ ﷺ اللوٹ میرے پاس آکر ان کی چیز کی بیع کا مذاقہ کرتے ہیں جو میری ملک میں نہیں ہوتی، پھر میں ہمارے خریدار ان کے ہاتھ فروخت کرتے ہوں، یہی صحیح ہے؟ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: جو بیع تمہارے ملک میں داخل نہیں اس کو مت فروخت کرو۔

(ترمذی کتاب البیوع ۱۰۳۲)

جامع شریعت نے کہ ان معارض اور دوسرے لوگوں کی ضرورتوں کا کامی طور پر کرنے ہوئے اس کی اجازت دی ہے۔

کیونکہ شریعت لوگوں کی ضرورتوں کا کامی طور پر کرنے کے لیے وضع کی گئی ہے، بلکہ شریعت کا حاصل یہی ہے کہ اس میں انسانوں کے لیے دینی و دنیوی فلاح کا طریقہ مذکور ہے، شریعت کی پابندی سے انسانوں میں صلہ و کرم پائی جاتی ہے۔ یہی وجہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے نقصان دہ اشیاء کے استعمال سے اور لوگوں کو نقصان پہنچانے سے منع فرمایا۔ چنانچہ ارشاد ہے:

"لا ضرر ولا ضرار"

اللہ تعالیٰ اپنے بندوں پر بہت زیادہ رحم فرمائے والے بلکہ انسان کے اپنے نفس سے بھی زیادہ رحیم ہیں۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿وَلَا يَجْرِمُكُمْ ذُنُوبُكُمُ إِلَى ذُنُوبِكُمْ فَتَبْتَغُوا حَتَّى تَبْتَغُوا عَذَابَ اللَّهِ وَهُوَ يَبْتَغِيكُمْ﴾

(سورۃ انفصاف: ۲۹)

امام قدوری رحمہ اللہ کی رائے:

قدوری کی مشہور کتاب "مختصر قدوری" میں مذکور ہے کہ "مسلم" لغت میں ایسے عقد کو کہا جاتا ہے، جو جوہین میں سے ایک عقد دوسرے کے ادھار پر مشتمل ہے یہ عقد خلاف قیاس مشروع ہوا ہے، کیونکہ معدوم چیز کی بیع ہے، تاہم کتاب اللہ، سنت و رسول اللہ ﷺ سے جواز ثابت ہونے کی بناء پر ہم نے قیاس کو ترک کر دیا۔

دلیل قرآنی:

قوله تعالى: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَعْتُمْ بَيْنَ يَدَيْكُمْ

مَسْمُومًا فَانْتَبِهُوا﴾ (سورة بقره: ۲۸۲)

ترجمہ: "اے ایمان والو! جب معاملہ کرنے لگو اور ہمارا ایک میعاد مبین تک تو اس کو لکھ لیا کرو، یہ ضروری ہے کہ تمہارے درمیان لکھنے والے تصاف کے ساتھ لکھیں۔"

دلیل حدیثی ہے:

قوله عليه السلام: "من أسلف في شيء فليسلف في شيء معلوم،

وورن معلوم إلى أجل معلوم."

(بخاری کتاب المسلم: مسلم معاشقات ۱۶۷، ترمذی کتاب البیوع: ۱۳۱۱)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ "جو شخص بیع مسلم کرے گا، اس کاکیل اور وزن معلوم ہونے کے علاوہ مدت بھی معلوم ہونی چاہیے۔"

اس حدیث کے شان و رد کے متعلق حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما ارشاد فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ جب مدینہ منورہ تشریف لائے تو گویں میں اس وقت کھجور وغیرہ میں بیع مسلم کا رواج تھا تو آپ ﷺ نے اس عقد کو شرائط کے ساتھ جائز و مکہا۔

اسی طرح "الاختیار لتجلیل المعشائر: ۳۹/۲" میں مذکور ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے معدوم (جو موجود نہ ہو) چیز کو فروخت کرنے سے منع فرمایا البتہ بیع مسلم کی اجازت دی ہے اسی پر اجماع معتقد ہوا ہے، اس کو "بیع الفالس" کہا جاتا ہے یعنی مفلس لوگوں کی بیع کیونکہ درحقیقت یہ معدوم چیز ہے چرچ کا محتاج ہو، بنو ہبست کرنے کی کوئی صورت نہ ہو تو آئندہ ملنے والے مال کو بیعت و فروخت کرتے ہیں، اگر وہ محتاج نہ ہو تا تو کم قیمت پر فروخت نہ کرتا۔

یہ قسم کی شرائط و ارکان اور وہ اشیا جن میں مسلم جہا نہیں ہے ان فی تفصیلات ہم آئندہ مستقل طور پر بیان کریں گے ان تمامانہ تفصیلات۔

بیع منعقد کرنے کے طریقے

(۱) ایجاب و قبول کا طریقہ:

بیع کی پہلی قسم جو معروف اور مشہور ہے، وہ یہی ہے کہ بائع اور مشتری میں سے ایک کی طرف سے ایجاب ہو دوسرے کی طرف سے قبول اور انطا یعنی ہوں جو بیعت بیع پر اذیت کریں بخفا میں نے بیع دیا میں نے خرید لیا میں نے آپ کو اتنی قیمت پر اس چیز کا مالک بنا دیا تو دوسرا کہے: میں نے لے لیا یا قبول کر لیا وغیرہ۔

صرف وعدہ کے الفاظ سے بیع منعقد نہیں ہوتا مثلاً یہ کہے کہ میں فروخت کر دوں گا دوسری طرف سے کہہ جائے: میں خریدوں گا وغیرہ۔

اسی طرح صرف سوال و جواب سے بھی بیع منعقد نہیں ہوتا مثلاً انید کہے آپ یہ گاڑی فروخت کریں گے دوسرے جواب میں کہے: ہاں اور وہ ہے اس سے بھی عقد منعقد نہیں ہوگا۔

(۲) بیع تعاہلی:

لفظاً، کے نزدیک بیع تعاہلی اس بیع کو کہتے ہیں کہ عاقدین عقد بیع کے وقت زبان سے ایجاب یا قبول نہ کریں، بلکہ ایجاب یا قبول اپنے بغیر مشتری چیز کی قیمت بائع کو پکڑ دے اور بائع وہ چیز مشتری کو دے دے، نہ بیع یہ کہے کہ میں نے یہ چیز فروخت کی اور مشتری یہ کہے کہ میں نے یہ چیز خریدی۔

بیع تعاہلی کی دو قسمیں ہیں

ایک یہ کہ عاقدین میں سے ایک زبان سے ایجاب کا لفظ کرے دوسرا ضمنی قول کی بجائے مثلاً اس بیع کو قبول کرنے مثلاً مشتری یہ کہے کہ مجھے دودھ پانی دے دو اس کے جواب میں دیکھ اس کو خاموشی سے روٹی اٹھا کر دے دے اور اس سے پیسے وصول کر لے اور زبان سے بیعت نہ کہے۔ اس صورت میں ایجاب غلط اور قبول مثلاً پایا گیا۔

دوسری قسم یہ ہے کہ عاقدین میں سے کوئی بھی زبان سے کچھ نہ کہے، مثلاً ایک شخص زبان

میں داخل ہوا، مکان میں ہر چیز پر اس کی قیمت لکھی ہوئی تھی۔ اس نے اپنی مظلومہ اشیاء دیکھیں اور ان پر لکھی ہوئی قیمت دکاندار کو دے کر وہ اشیاء لے کر چلا گیا۔ اس صورت میں غارتہ میں سے درمیان کسی بھی قسم کی بات چیت زبان سے نہیں ہوئی۔

فتیہاء کی اصطلاح میں دونوں قسموں کو "بیع تعطلی" یا "بیع معاظافہ" کہا جاتا ہے۔ جمہور فقہاء کے نزدیک تمام اشیاء میں بیع تعاطی کی دونوں قسمیں جائز ہیں، البتہ امام شافعی رحمہ اللہ کے مشہور مذہب کے مطابق بیع تعاطی جائز نہیں، اس لیے کہ ان کے نزدیک بیع ایجاب و قبول پر موقوف ہوئی ہے اور بیع تعاطی نے اندر ایجاب و قبول دونوں یا ایک سے جو نہیں۔ لیکن کتب شافعیہ کی طرف مراجعت کرنے سے یہ ظاہر ہوتا ہے کہ ان نزدیک بیع تعاطی کے حکم کے بارے میں مختلف اقوال ہیں۔

۱. ایک قول یہ ہے کہ شائع کے نزدیک بیع تعاطی تمام اشیاء میں باطل ہے اور اس کے ذریعہ بیع منعقد نہیں ہوتا، لیکن ان کا مشہور مذہب ہے
۲. دوسرا قول یہ ہے کہ معمولی اشیاء میں بیع تعاطی جائز ہے لیکن قیمتی اشیاء میں بیع تعاطی جائز نہیں۔ یہ علامہ ابن سراج اور زبائی رحمہما اللہ کا قول ہے۔

(معنی المحتاج - السمری ص ۹۶)

۳. تیسرے قول میں بیع تعاطی کا حرف جاری ہے، ان میں بیع تعاطی جائز ہے، ان کے مذاہب امر کی چیزوں میں جائز نہیں۔

۴. چوتھے قول یہ ہے کہ جو لوگ "بیع معاظافہ" سے واقف ہیں، جیسے عام آدمی اور تاجر وغیرہ ان کا بیع معاظافہ کرنا جائز ہے اور جو لوگ بیع معاظافہ سے پوری طرح واقف نہیں، ان کو بیع کے طریقے سے بیع کرنا درست نہیں ہے۔ (معنی المحتاج ۹۶)

البتہ جمہور فقہاء کا مذہب واضح یہ ہے کہ تمام اشیاء میں تعاطی کے ذریعہ بیع منعقد ہو جاتا ہے۔ بشرطیکہ یہ عقد انہی کی رضامندی کے ساتھ طے پائے۔ مذہب جمہور کی دلیل کے طور پر یہاں علامہ ابن قدامہ و مساند کی عبارت نقل کرتے ہیں، جو انشاء اللہ کافی روشنی ہوگی، انچہ وولماتہ ہیں

... یعنی انہی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے بیع کو طلال قرار دیا اور اس کی کیفیت بیان نہیں فرمائی

چنانچہ جس طرح دوسرے معاملات مثلاً "قبضہ"، "اخذ"، "اور"، "تفویض" کے سلسلے میں وقف کی طرف رجوع کیا تھا اسی طرح بیع کی بابت معلوم کرنے کے لیے بھی عرف کی طرف رجوع کرنا واجب ہے۔ چنانچہ عرف کے ذریعہ معلوم ہوا کہ مسلمان اپنے بازاروں میں اس طرح سے بیع کا معاملہ کرتے ہیں اور بیع کا یہ طریقہ ان کے درمیان معلوم اور مشہور ہے۔ البتہ بیع کی اس قسم پر شریعت کے بعض احکام کا ادا ہونا ہرے اور ان کو شریعت نے اپنی جگہ برقرار رکھا ہے، لہذا اپنی رائے سے بیع کی اس قسم میں تغیر اور تبدیلی کرنا جائز نہیں۔ مگر مکرہ منہیجہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے درمیان اس بیع کا نکاح سے شیوع کے باوجود اس میں ایجاب و قبول کا استعمال ثابت اور منقول نہیں بلکہ ایجاب و قبول اس بیع میں مستعمل کرتے تو یہ بات نہ صرف مشہور ہو جاتی اور اگر ایجاب و قبول کا تلفظ بیع کے اندر شرط کا درجہ رکھتا تو اس صورت میں اس حکم کو ترکے و سبوں تک پہنچانا واجب ہو جاتا اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم سے اس بات کا تصور بھی نہیں لیا جاسکتا کہ جو بات آکے پہنچانا واجب ہو اس کو نقل کرنے میں سستی اور غفلت سے کام لیتے۔

دوسری طرف بیع ان معاملات میں سے ہے، جن میں موم بلوی پایا جاتا ہے، لہذا اگر بیع کے اندر ایجاب و قبول کا تلفظ شرط کے درجے میں ہوتا تو حضور اقدس ﷺ ان کو ضرور اس طرح واضح کر کے بیان فرماتے کہ وہ حکم نقلی نہ رکھتا، اس لیے کہ اگر یہ ایجاب و قبول کا تلفظ بیع کے اندر شرط ہوتا تو پھر اس کے نہ پائے جانے کی صورت میں بہت سے معاملات کا سد ہو جاتا اور پھر اس کے نتیجے میں باطل طریقے پر مال کھانے کی گوبہ آ جاتی اور ہمارے علم کی حد تک حضور اقدس ﷺ یا صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس بارے میں کوئی روایت موجود نہیں ہے۔

اور چونکہ ہر زمانے میں لوگ بازاروں کے اندر بیع و خرید کے معاملات کرتے آ رہے ہیں اور ہمارے مخالفین میں سے پہلے کسی نے بھی بیع کے اس طریقے کی مخالفت نہیں کی، اس لیے اس کے جواز پر اجماع ہو چکا ہے۔ اسی طرح ہر دور میں صدق و خیر و میں بھی ایجاب و قبول کا یہی حکم ہے کہ زبان سے ان کا تلفظ ضروری نہیں، چنانچہ حضور اقدس ﷺ اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بھی ان معاملات میں ایجاب و قبول کا استعمال کرنا منقول نہیں ہے، حالانکہ حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں حبشہ اور دوسرے مقامات کے بہت سے ہجرت کرنے والے اسی طرح لوگ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی باری کے ان حضور اقدس ﷺ کی خدمت میں ہجرت کرنے کو

اولیت اپنے تھے۔

(مفسر علیہ السلام)

مجھ بھارتی میں اہل سنت کا پروردگار نے خدمت سے مہروں سے بہت بڑا عطا کیا ہے۔
خدمت میں کوئی شخص کھانا، آقا، آپ، اے۔ اے سے ادا کرے گا کہ یہ بہت بڑا عطا ہے۔
اگر اے والا جواب میں لے گا کہ یہ صدقہ ہے تو آپ اپنے سوا بہ کرام سے فرماتے کہ آپ وہ کہ
تکمل فرمائیں اور آپ پیچھے خود تکمیل نہ فرماتے اور ان جواب میں یہ کہی جاتا کہ یہ بڑے سے تو اس
وقت آپ اپنے ہاتھ سے انہیں کو اس کے کھانے کا مشورہ فرماتے اور خود بھی ان کے ساتھ بیٹھ کر
کھاتے۔

حضرت سلیمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث مروی ہے کہ ایک مرتبہ وہ کچھ کھجوریں
عطا فرمادیں پیچھے کی خدمت میں اے اور آکر کھا کر میں نے یہ دیکھا کہ آپ اور آپ کے صحابہ
اس کھجور کے ذریعہ حق دار ہیں، میں نے اس میں صدقہ کی کچھ کھجوریں آپ کی خدمت میں دیا ہوں،
عطا فرمادیں پیچھے نے ان کی بات میں نہ سمجھا کہ کرام سے فرما یا کہ آپ لوگ کھالیں، آپ نے وہ
کھجوریں نہیں کھائیں۔ پھر دوبارہ کھجوریں آپ کی خدمت میں لائے اور عرض کیا کہ میں نے
دیکھا کہ آپ صدقہ نہیں کھاتے ہیں، اس لیے یہ کھجوریں آپ کے لیے ہیں یہ دیا ہوں، اس وقت
عطا فرمادیں پیچھے نے "اسراۃ" آپ میں اور ان کو کھایا۔

دیکھئے ان احادیث میں یہ تو مفسر و ائمہ کرام پیچھے سے قبول کا تعلق نہ فرماتے اور نہ یہ منقول
ہے کہ آپ نے "ایچہ" کے تعلق کا قصہ دیا ہو، بلکہ آپ نے صرف یہ معصوم کرنے کے لیے جواب
دیا کہ وہ صدقہ سے یاد یہ ہے اور اکثر روایات میں انتخاب و قبول کا تعلق منقول نہیں، بلکہ
"معاذ اللہ" کے طور پر وہ معاملہ کس ہو گیا اور فریقین کے درمیان، رضامندی کے ساتھ بدائی ہونا
اس بات کی کافی دلیل ہے کہ یہ معاملہ درست ہو گیا اس لیے کہ اس معاملہ میں یہ جواب دہ
قول کا تعلق شرط ہو گا تو اس صورت میں لوگوں کو دشواری پیش آجائی اور مسلمانوں نے بہت سے
معاذ اللہ نہ ہو جاتے، جس کے نتیجے میں ان کے اکثر اصولی کام ہو جاتے۔ دوم یہ کہ اس سے
کہ انتخاب و قبول کا مستحق فریقین کی رضامندی کا اظہار ہے، البتہ اس میں یہ جواب و قبول کے علاوہ
دوسری چیز مثلاً تعامی وغیرہ پائی ہوئے ہو تو پس کی رضامندی پر اولیت کرنے والی ہو تو اس

صورت میں برائے ذوق یا تو علی ان یہاب، قبول کے قائل و قاضیوں کی طرف سے جالی ہو جائے گی اس لیے۔ رضامندی کے طور پر، راجع صرف ایجاب و قبول نہیں ہے۔

(المعنی من جامع الفوائد ۳: ۵۹۱) (ماحول: از انصاری مفید)

بائع و مشتری میں اہلیت کی شرائط

شرعاً متدرج منعقد ہونے کے ہے بائع و مشتری میں درج اول شرط کا ہونا ضروری ہے:

عاقلاً ہونا:

عاقلاً ہونا ضروری ہے، پاگل، مجنون کا مقدم بھی شرعاً غیر معتبر ہے۔

قولہ عدیہ اللہ: "ربیع الغنم عن نند: عن النعم حتى

حقیقہ: وعن الصبی حتى یحلم، فی بیع و عن المجنون حتى یعقل

" (رواہ احمد و ابی حاتم و ابن ماجہ)

حاصل رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم کے دُک اور کامِ شرع کے مُکلف نہیں ہو یا جو شخص بیدار ہوئے تک، بچہ بائع ہوئے تک، پاگل، دماغی تو زہن ٹھیک ہوئے تک۔

تو جس حدیث سے ثابت ہوا کہ جب یہ دُک اور کامِ شرع کے مُکلف نہیں تو ان کے الفاظ سے عقد بھی منعقد نہیں ہوگا، اہلیت بچہ، بھوار، معمولی اشیاء کی خریداری کے لیے سر پرست جازت (تیس تو ان کی اجازت سے عقد منعقد ہوگا۔

بے وقوف، کم عقل کی وجہ سے فضول خریداری کی وجہ سے اس پر عدالت کی طرف سے کوئی پابندی عائد نہ ہو، اگر ایسا ہو تو جب تک پابندی ختم نہ ہو جائے اس کے ساتھ معاہدہ کرنے سے عقد منعقد نہ ہوگا۔

قولہ عدلی: "ولا تؤمنوا بالنسب، انما النبی جعل علیہ لکم

قدماً فیما انتم سبہ و مندوا و دعوا، انہم اعدائکم لا

بِسُورَةِ الشَّاهِدِ ۵۰-۵۱

مخبر ساریونی صاحب فرماتے ہیں اگرچہ بعض فقہاء نے بائع پر بھاری پابندی لگانے کو ناجائز قرار دیتے ہیں، مگر فقہاء کی ایک جماعت میں امام احمدی، نسائی، مساند، ورام، مسحاق، شام

¹⁰ إذا يبيع ففعل ماء وحاء ولا يولاة.

بچن کسی بھی چیز کو خریدتے وقت کہہ دو میں نادانستہ ہوں اس لیے دھوکہ سے بچنا چاہیے۔

تایخ کی صفحہ و شراہ:

قال في الهدية: "إذا أذن لصي بعقل الشبع والخساء بحور يريد

والشجرة جالب عرف القصب البهر من المعاشل لا نفس الجبارة كذا

في الصفري، "الغدي" يتطابق

نقد و احوال کا ضابطہ

1. **تاریخ**

- 1- برابر عقد عقد ہے، جس میں اس وجہ بقول کر تے وقت عقد کا الفاظ ادا جائے، جیسے یہ کھڑا عقد ضرور ہے میں یا اسے۔
- 2- بالیقہ وقت قیمت پیش کر دینی چاہئے کہ یہ بیڑ روپے کواد دھماں کپڑے کا بیڑ۔

3. یا مال کسی کے ہاتھ بھیجا جائے کہ قیمت لے کر واپس آئے۔
 4. کچھ شے زکوٰۃ، مثلاً یوں، ہے کہ یہ ٹھکانہ کا ضرر ہے۔
 5. جو مال دریغ سے ترک کر دے یا مال کے قیام سے ہاتھ منگوا دیا جائے۔
 6. مٹھانا منگوانے کے مال لے لیا، مثلاً ایک تھان پانچ سو روپے میں طے کر کے مال اٹھا لیا اور چلا گیا، پانچ نے کچھ مزاحمت نہ کی، پہلی تین صورتیں مثالی طور پر عقد ہیں اور آخری تین عقد نہ پر محمول ہیں۔ پس اگر اسی مجلس میں قیمت کا ذکر ہوا کہ پانچ نے پچاس قیمت کہہ دیں گے؟ یا خریدار نے خریدی کہا: میرے آخر میں دوں گا تو ادھار ہو جائے گا ورنہ عقد ہی رہے گا، لہذا انکی صورت میں مدت کے ذکر کو نہ ہونے میں کوئی نقصان نہیں، پانچ کو ہر وقت مطالبہ کا حق ہوگا۔
- مسئلہ: خریدنے والے خریدار اور کہا کہ جب تم آدمی بھیج گئے یا حساب کر کے دو گئے رقم بھیج دی جائے گی تو یہ عقد ہے۔

ادھار:

1. مردہ عقد جس کے ایجاب و قبول میں ادھار کا ذکر آ جائے۔
 2. یا طریقہ لین دین سے ادھار ہونا معلوم ہو جائے یا نہ ہو و یا صورت نمبر ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹ کی بات مجلس عقد ہی میں ہوگئی، البتہ مدت اور کوڑہ کر کے اس قدر کی ہے۔ ورنہ عقد حاسد ہو جائے گی۔
- مسئلہ: صورت ۴، ۵، ۶ میں مجلس عقد ختم ہونے کے بعد ادھار کی بات ہوئی یا ایجاب و قبول کے بعد قیمت ادا نہیں کی لیکن وعدہ ہوا اب مدت حاسدہ کا قضا، اصلی عقد کے ساتھ ملتی نہ ہوگا اس لیے کہ عقد تمام ہو گیا۔
- مسئلہ: عقد محال ہوا، مگر قیمت مجلس عقد میں ادا نہیں کی یا قیمت کی ادائیگی کے لیے جو وعدہ کیا تھا وعدہ کو پورا نہیں کیا تو وعدہ خلافی کا حاکم نہ ہوگا، لیکن عقد میں اس کا کوئی اثر نہیں ہوگا۔

بیع کی شرائط:

عقد بیع کے صحیح ہونے کے لیے بیع / مال کے اندر درج ذیل شرائط یا ایجاب ضروری ہے:

۱. بیع کی ملک میں موجود ہونا:

ادھار بیع کی ملک میں موجود ہو، چند معدوم چیز کی بیع باطل ہے، مثلاً درخت میں پھل لٹکے

سے پہلے فروخت کر دیا یعنی ظاہر اوب سے کھیتی فروخت کرنا و قبیح فی قبیح سے پہلے اس کو فروخت کرنا یا نامزدی ایک کرنا، اسے بعد چار سو کر قبضہ میں آنے سے پہلے آنے فروخت کر دینا وغیرہ۔

۴۔ مفسور التسلیم ہو:

یعنی ماں ایسا ہو کہ بائع اس کو خرید کر لے کر نہ کر کے پر قدرت رکھتا ہو اب جن صورتوں میں بائع مال خریدار سے حوالہ کرنے پر قدرت رکھتا ہو مثلاً کوئی چاندور بھاگا ہو اور۔ جب تک قبضہ میں نہ آجائے یا بھل چکا نہ رہنے سے پہلے فروخت کرنا وغیرہ اور اگر اہرام ہے۔

۵۔ بیع کی مقدار معلوم ہو:

جب تک بیع کی مقدار معلوم نہ ہو۔ مقدار بیع ہفتہ ہوگا، بلکہ بھالت کی وجہ سے فائدہ ہوگا مثلاً تیس سے چار ایک دانہ اپنے ہر خریدار سے خرید کر دے۔

۶۔ مال کا معلوم ہونا:

یعنی جو مال فروخت ہو رہا ہو وہ مال قدر قیمت والا مال ہو وغیرہ بے قیمت چیز نہ ہو۔

۷۔ شرعاً وہ مال مباح ہو:

یعنی شریعت نے اس مال سے فائدہ اٹھانے کی اجازت دی ہو مثلاً شراب وغیرہ ہر دار اور جانور کا بھتا ہوا خون وغیرہ ایسی چیزیں ہیں جن سے شریعت نے فائدہ اٹھانے کی اجازت نہیں دی، ان کی خرید و فروخت شرعاً حرام ہے، لہذا ان کی بیع باطل ہے۔

۸۔ مدت کا متعین ہونا:

معت مدت کے لیے ایک شرط یہ بھی ہے کہ اگر ادھار چیز خریدی جائے تو وہ قیمت کا وقت متعین ہو مثلاً مہینہ دو مہینہ یا کوئی ایسا وقت جو بائع اور مشتری دونوں کے نزدیک متعین ہو، اگر بعد میں اس کی بنیاد پر کوئی اختلاف ہو، اگر مدت متعین نہ ہو تو حقد فاسد ہوگا۔

۹۔ بیع بالشرط کا حکم:

خرید و فروخت میں کسی شرط کا نام نہیں سے بائع یا خریدار میں سے کسی ایک کو کوئی خاص فائدہ ہو یا جس شرط کی شریعت نے اجازت نہ دی ہو، یہ شرط ناجائز ہوگا، اس سے حقد فاسد ہو جائے گا، مثلاً میں تمہیں گھر فروخت کرتا ہوں اس شرط پر کہ تمہارے گھر میں ایک ماؤ کرایہ پر رہوں گا، یہ کہ

ضمین مکان کی قیمت کے علاوہ مجھے ایک ایک خرمن بھی دینا ہوگا، وغیرہ۔ البتہ اگر عقد میں اس طرح شرط نہ ہو کہ اس شرط کو پورا کرنے سے مالی فراغت نہ کرے بلکہ ایسے وعدہ کے طور پر ہو، مثلاً: میں آپ سے وعدہ کرتا ہوں کہ آپ کو کرایہ یہ دوں گا جس میں مشتری کو اختیار ہے کہ کرایہ دے یا نہ دے تو ایسی شرط کی وجہ سے عقد فاسد نہ ہوگا۔ البتہ وعدہ خلائی کا حتمہ ہوگا، عقد صحیح ہو جائے گا۔

مسئلہ: جو شرط مقبوض کے موافق و مناسب ہو، نیز وہ شرط جس سے بائع اور خریدار میں سے کسی ایک کا فائدہ ہوتا ہو، جیسا کہ اس قسم کی شرط لگانے کا رواج ہو، یہ ہر دو اس کی وجہ سے بعد میں جھگڑاتے ہوئے ہو تو ایسی شرط لگا جائز ہے۔ جیسے: آج کل الیکٹرک ٹکس فی خریداری میں فری سروس کی شرط زیادہ مقدار میں مال خریدنے کی صورت میں قیمت میں خصوصی کمی کرنے کی شرط، قیمت کی وصولی کے لیے امان کے ضمان کی شرط، جو شرط صحیح ہے وہ مستحکم ہے اگر شرط پوری نہیں ہوگی تو اس سے دوسرے فریق کو سودا ختم کرنے کا اختیار حاصل ہوگا۔

عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع و شرط . (أصححه ابن سنان : ٣٢٦ ، موطأ : ٦٩)
یعنی رسول اللہ ﷺ میں شرط لگانے سے منع فرمایا ہے

عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ! اما بعد ما بال رجال يشترطون ، شروطا ليست في كتاب الله ، ما كان من شرط ليس في كتاب الله يعني يحالف الشرع فهو باطل ، وإن كان مائة شرط فصاء الله نقض و شرط الله اؤنق وانما الولاء لعمر لعن .

(بخاری رقم : ٢٦٦٨ ، باب إذا شرط شروطا في بيع)
یعنی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک بائع کی خریدی تو مالک نے خلاف شرع شرط رکھی کہ وہ مالک بائع کے لیے ہوگا، اس پر آپ ﷺ کو اطلاع ہوئی اور خطبہ کے بعد ارشاد فرمایا کہ لوگ بیچ شرع کے وقت خلاف شرع شرط رکھتے ہیں، اگر ایسی شرط رکھی جائے تو شرط باطل ہوگی اور جو شرطیت کا حکم ہے اسی کے مطابق فیصلہ ہوگا۔ آپ ﷺ نے فرمایا کہ وہ آواز ادا کرنے والے کا

حق ہے۔ اس رویت سے انصاف نے استدلال کیا کہ اگر کوئی ایسی شے جو جو مستحقانہ حقہ کے خلاف ہو تو شرط کو اطل قرار دے کر عقد کو نافذ سمجھا جائے گا۔

بیعت کی تعریف:

چیز پر بیعت کرنے سے مراد یہ ہے کہ بائع خریدار کے ہاتھ میں چیز دے دے۔ یا چیز کو خریدار کے تصرف میں اس طرح دے دے کہ خریدار اسے کسی روکاوٹ کے بغیر اٹھائے اور ساتھ میں بائع پر بھی بدست کہ یہ چیز کے لئے۔ (خاصی ۱۰۰ ص ۱۰۱ منہج الصلحہ)

بیعت ثابت کرنے والے افعال:

مسئلہ: سودا مکمل ہو جانے کے بعد خریدار کے متعلق ذیل افعال سے خریدار کا چیز پر بیعت ثابت ہو جاتا ہے۔ (ذاتی)

(۱) چیز کو استعمال کر لیا۔

(۲) چیز کو ٹک کر دیا یا اسے عیب وار کر دیا۔

(۳) خریدار نے بائع کو سامان کے لیے کوئی برتن یا ٹھکانہ وغیرہ دیا اور بائع نے وہ سامان خریدار کے برتن یا ٹھکانہ میں ڈال دیا۔

(۴) خریدار نے ہوئے جانور کو اپنے ساتھ چھٹنے کے لیے بٹکایا اور جانور کچھ دور خریدار کے ساتھ چلا، گاڑیوں کا بھی یہی حکم ہے۔

(۵) خریدار کے وکیل نے بیعت پر بیعت کر لیا۔

(۶) خریدی ہوئی چیز کسی کو تحفہ میں یا قرض میں دے دی یا صدقہ کر دی یا نر دی رکھ دی یا کسی عوض کے بغیر فائدہ اٹھانے کے لیے دے دی۔

(۷) بائع نے خریدار کے حکم سے مذکور بالا افعال کیے مگر یہ کہ خریدار کے حکم سے وہ بیعت و تصدیق یا کر ایہ پر دے دی ہو، یعنی وہ ہے کہ بائع کے پاس مالیت رکھوانے سے بیعت ثابت نہیں ہوگا، نیز بیعت کیے بغیر خود وہ چیز کسی پر نہیں دے سکتا اور یہ ناجائز ہوگا۔

(۸) خریدار کے حکم سے بائع نے مال خریدار کے گھر، گورامہ میں پہنچا دیا۔

(۹) خریدار ہوا مال بائع کے گورامہ میں ہے، لیکن خریدار نے اپنے مال بائع کے دیگر

اصول سے الگ کر لیا اور اس پر بیعت یا کوئی مخصوص نشان لگا دیا تو اس سے بھی بیعت محض ہو جاتا

ہے۔

مذکورہ تمام اٹھائیں سے چیز پر خریدار کا قبضہ ثابت ہو جائے گا۔

مسئلہ: جن جن صورتوں میں خریدار کا قبضہ ثابت ہو جائے تو ان میں قبضہ کے بعد چیز خریدار کی ضمانت (Risk) میں آجائے گی اور اس نے بعد خریدار سے لے کر چیز کو فروخت کرتا یا کرایہ پر دیتا جائز ہوگا اور اگر ضائع ہوگئی تو خریدار کا نقصان ہوگا۔

جن افعال سے قبضہ ثابت نہیں ہوتا:

۱۔ اہل بوجہ نے خریدار کے منہ درجہ اہل افعال سے قبضہ ثابت نہیں ہوگا۔

(شامی)

(۱) چیز بائع کے پاس امانت رکھوادی۔

(۲) بائع کو یا بعض فائدہ اٹھانے کے لیے دے دی۔

(۳) بائع یا کسی دوسرے کو کرایہ پر دے دی۔ (اور قبضہ سے پہلے کرایہ پر دینا ناجائز

بھی ہے)

(۴) بائع کو وہ چیز تحفہ میں دے دی۔

(۵) وہ چیز بائع کے پاس کر دی رکھوادی۔

مسئلہ: خریدار کے قبضہ سے پہلے اگر بائع فروخت کی ہوئی چیز کو خود استعمال کر لے یا

کر دی رکھو دے یا کرایہ پر دے دے یا امانت رکھو دے اور خریدار نے اس کی اجازت نہیں دی، پھر وہ ضائع ہوگئی تو بائع اور خریدار کے درمیان جو سود یا وٹھوہ ختم ہو جائے گا اور خریدار بائع سے یا کسی دوسرے سے کوئی عداوت بھی وصول نہیں کرے گا۔

بائع کی طرف سے بھیجا ہوا مال راستہ میں ضائع ہوتا:

مسئلہ: بائع کی جانب سے مال روانہ کرنے سے خریدار کا قبضہ ثابت نہیں ہوا مگر وہ

خریدار نے یہ کہا کہ مال میری طرف سے روانہ کرو۔ اس کا سود وار ہوگا۔ بلکہ جب تک مال خریدار کے پاس یا اس کے گودام وغیرہ میں نہیں پہنچے گا تو اس وقت تک خریدار کا قبضہ ثابت نہیں ہوگا۔ مندرجہ ذیل بات میں صاحب ہو گیا یا چوری ہو گیا اور خریدار تک نہیں پہنچا تو یہ بائع کا نقصان

ہوگا۔ (شامی)

اسی طرح اگر خریدار بائع سے کہے کہ تم بچے آدمی کے حوالہ یا میرے آدمی سے ہر مال روئے کرو، لیکن خریدار اپنے آدمی کو اپنا مکمل ذمہ لے لے گا تو بچے آدمی یا خریدار نے آدمی سے ہر مال روئے کر دیا اور مال راستہ میں ضائع ہو جائے تب بھی بائع کا مال ضائع ہوگا۔

البتہ اگر خریدار اپنے آدمی کو اپنا مکمل مقرر کر دے اور بائع مال خریدار کے وکیل نے حوالہ کر دے تو خریدار کا بقصد ثابت ہوگا۔ مال خریدار کے (Risk) میں آجے گا اور اب اگر وہ مال ضائع ہوگا تو خریدار کا مال ضائع ہوگا اور اگر خریدار نے اس مال کی قیمت وصول کی تھی تو اس کی واپس لی بھی اس کے (Due) ہوگی۔ (شامی)

بیع کرنے وقت بیع (چیز) کی حوالگی (Delivery) کو مؤخر کرنے کی شرط لگانا، اسی طرح اگر بیع کوئی سامان ہوتا ہے اس کی واپس لی کو بھی مؤخر کرنے کی شرط نہ لگانا۔

مسئلہ: بیع کرتے وقت بیع کی واپس لی کو مؤخر کرنے کی شرط نہیں لگائی لیکن بیع کرنے کے بعد بائع اگر یہ اس پر راضی ہو کہ جو بیع بعد میں حوالہ کی جائے گی یا بائع اس سے کچھ مدت بعد وصولی کا تو اس طرح کرنا جائز ہے اور اس سے بیع فاسد نہیں ہوگی۔ (شامی)

ایجاب وصولی رضہ مندی کے ساتھ ہو، اگر جبر کر کے ایجاب یا قبول کرایا گیا تو اس سے بیع فاسد ہو جائے گی اور بعد میں جو رضہ مندی کا یہ سودا ختم کرنے یا باقی رکھنے کا اختیار ہوگا۔

بیع کرتے وقت جہانسی شرط اور کام سے پہنچا جس کا انجام بائع اور خریدار کے درمیان بھڑا ہو۔

بیع اسودہ کے شہرے بھی خالی کرنا۔

جس چیز کو پہلے فروخت کرنا صحیح نہیں ہے، فردقت کرتے وقت اس کا استثناء کرنا بھی جائز نہیں ہے۔

کسی چیز کو فردقت کرنے کے بعد اس کی قیمت وصولی کرنے سے پہلے وہی چیز خریدار سے کم قیمت پر خرید کر جائز نہیں۔ (جامع ترمذی : ص ۳۹)

بیع فضولی کا حکم:

بیع فضولی کا مطلب یہ ہے کہ کوئی دوسرے کی چیز کو اس امید پر فردقت کر دے کہ وہ اس بیع پر راضی ہو جائے گا یا کسی کے لیے اس میں پر مال خریدار کو وہ اس سودے پر راضی ہو جائے گا، یہ عقد

اصل، لکھنے کی اجازت پر ہر وقت ہوگا اور اصل ٹھیکسے کی اجازت سے وہ کسی تو ہفتہ ہوگا اور کبھی نہ۔
 اور عقد میں سے اگرچہ امام شافعی رحمہ اللہ بیع فسخی کے باطل ہونے کے قائل ہیں لیکن امام ابو
 حنیفہ اور امام مالک کی رائے یہی ہے کہ اصل فریق کی اجازت سے بیع فسخ ہو جائے گی۔

كبار رتبة كرسى صلى الله عليه وسلم تحت حكمهم من جلال
بشرى به أصحابه بديار والمشرى أصحبه فأرجح فيها بديار (أما العظمى
فيها وسجدة بديار فأصعها) والمشرى أخرى مكانها فوجدت بالأصح
والديار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عليه الصلاة
والسلام "صح الشاذ ونصدق بالديار"

والبحر حه ابو داؤد رقم : ٤٣٨٦ و نسبه مني رفه : ١٧٥٠ |

یعنی نبی کریم ﷺ نے تحسین حوام کو ایک دن کر قربانی کی بکری خریدی۔ یہ بکری انہوں نے ایک بکری خریدی اور اس کے بعد ایک دینار خرچ لے کر دولت کر دی اس نے بعد ایک دینار کی دوسری بکری خریدی یہ پھر صدقہ القدس میں ایک دینار اور بکری لے کر حاضر ہوئے تو آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ بکری کی قربانی کرو اور دینار کو صدقہ کرو۔

ہر دو ائمہ استدلال فرماتے ہیں کہ یہ صحابی رسول اللہ ﷺ کی طرف سے وکیل تھے۔ بکری خریدنے کے بعد ان کو فروخت کیا پھر دوسری خریدی، بفع اور بکری نے کڑھ مت اقدس میں حاضر ہوئے، آپ ﷺ نے بیع کو نافذ فرمایا اور بلا اجازت فروخت کرنے اور خریدنے پر کسی قسم کی تاراستگی کا اظہار نہیں فرمایا بلکہ ان کے حق میں برائست کی دعویٰ جس کی وجہ سے ہوسے مالد اربابن گئے، اس سے ثابت ہوا کہ اگر اصل مالک بیع کی اجازت دے دے تو فضولی کی بیع نافذ ہوگی۔

تحریر اور فنون کے ذریعہ خرید و فروخت:

خرید و فروخت جس طرح زبان کے ذریعہ ہو سکتی ہے اسی طرح بوقت ضرورت مرسلت اور خط و کتابت کے ذریعہ بھی کی جاسکتی ہے، بطریقہ ٹیلی فون اور اس کی قیمت خریدنے والے ذریعہ مناسبت طور پر متعین کر دی جائے اور معاملہ میں ایسا اہتمام باقی نہ رہے کہ آنکھ و نازک کا اندیشہ رہ جائے، البتہ ضروری ہے کہ اس صورت میں خریدی اور بیچی جانے والی چیز کوئے اپنا نئی سے قبضل سے نہ ہو چاہے وہ توں کی اس آئینہ نہ ہو کہ ہم جنس چیزوں کی خرید و فروخت میں سامان اور

تحت پر ایک ہی جگہ میں تھام کر خود مری ہے۔

تو یہ کہہ دیجئے کہ اگر اس کی دہشت ظاہر شرعی دھمکانا بیان ہے

وہ کہہ دے کہ میں خود مری ہوں۔ (حدیث صحیحہ، بیروت، ۱۳۷۵ھ)

لکھنؤ، ۱۳۷۵ھ (بیروت، ۱۳۷۵ھ) (بیروت، ۱۳۷۵ھ)

"تو خرید و فروخت کا معاملہ بتوین کی جانب سے تحریری شکل میں ہو سکتا ہے یا نہیں ہے؟" والے نے یہ تھام کر اس نے اس کے پاس تھام کر اس کا نام کو خرید و فروخت کے لئے بھی تحریری شکل میں اپنی وضاحت کی ہے کہ اس کا نام کو خرید و فروخت کا معاملہ پر بیع کا اطلاق ہو گا۔"

اس طرح تحریر ہو کر یہ دہشت و دہشت ہے اسی طرح اپنی فوج کا نام لکھی ہو گا اس لئے کہ تحریر و نقلی فوج والوں میں اس صورت اور ایک نیت پائی جاتی ہے اور خط سے لکھی ہوئی نہیں کے بارے میں بھی خرید و فروخت کا معاملہ ہے کہ یہ لکھی ہوئی صورت ہے۔ اور اس کے بارے میں یہ پیر دینا ملک اور خود دینا ملک ایک شہر سے دوسرے شہر جو خرید و فروخت کی جاتی ہے وہ ہمارے درمیان ہے۔ (حدیث صحیحہ، بیروت، ۱۳۷۵ھ)

گولے کی خرید و فروخت کے احکام:

گولے کے لئے اشارہ نے خرید و فروخت کرنا ہمارے ہی طرح صحیح و صحیح ہے۔ لکھنؤ کے اس کے حق میں اشارہ زبانی ایجاد قبول نے قائم مقام سے بیع غلامی کو فقہانہ ہر فرقہ رہا ہے جبکہ اس میں قدرت کے ہر خود زبانی ایجاد قبول نہیں ہوتا تو گولے تو رہا ہے ہر فرقہ رہا ہے جبکہ انسان ہونے کے ساتھ اس کو بھی معاملات خرید و فروخت وغیرہ کی ضرورت ہے۔ لہذا اس کے حق میں بھی اشارہ یا لکھنؤ کو فقہانہ نے گویائی کے قائم مقام قرار دیا ہے۔

احکام کے لحاظ سے بیع کی اقسام

احکام کے لحاظ سے بیع کی پانچ قسمیں ہیں:

بیع: بیع تمام شرائط چوری ہونے کی تمام شرائط جاری ہونے کے بعد ہے۔

۲۔ باطل:

یعنی جو بیع اوصاف و صفات شروع نہ ہو، جیسے مردار، خراب شراب وغیرہ کی بیع، فروخت، یہ بیع باطل ہے۔

بیع باطل کا حکم یہ ہے کہ خریدار چیز کا اور بائع قیمت کا مالک نہیں بنتا اور دونوں کے لیے چیز اور قیمت کا استعمال ناجائز ہے۔ انور فریہ دار نے چیز پر قبضہ کر لیا تو اس پر لازم ہے کہ وہ اس چیز کو واپس کر دے، اگر وہ چیز خریدار کے پاس خالص ہو گئی تو اس کا ضمان اس پر لازم ہوگا، اسی طرح بائع پر لازم ہے کہ وہ قیمت خریدار کو واپس کر دے، ناجائز چیز فروخت کر کے آدمی اس کی قیمت کا مالک نہیں بنتا ہے۔ (در مختار و معذ اللیلۃ)

۳۔ قاسد:

یعنی بیع اصل کے لحاظ سے مشروع ہے، البتہ اوصاف کے لحاظ سے غیر مشروع ہے، جیسے کسی غیر مصین چیز کی بیع مثلاً بکری کی ریوڑ میں سے کوئی غیر متعین بکری، اوپر اس میں فروخت کر دینی۔

قاسد کا حکم:

بیع قاسد کا حکم یہ ہے کہ بیع پر قبضہ نہ کیا جائے اور اگر بائع کی اجازت و رضامندی سے اسی مجلس میں بیع پر قبضہ کر لیا تو خریدار اس بیع کا مالک ہو جائے گا لیکن یہ ملکیت حرام ہوگی، قبضہ کرنے کے بعد اگر بیع موجود ہو تو اسے واپس کرنا واجب ہے اور اگر وہ چیز خالص ہو گئی یا اس کی ملکیت سے نکل گئی تو اس کی بازار میں واپس بیع کے مطابق قیمت دینا واجب ہے۔ (در مختار)

مسئلہ: بیع قاسد ہے جو بیع خریدار نے قبضہ میں آنے سے کھانا، اچھا اور پینا جائز نہیں ہے، نہ اگر اسے فروخت کر دیا اور بیع حاصل نہ ہو تو یہ بیع بھی حلال نہیں ہے اور اس کا صدقہ کرنا واجب ہے، البتہ بیع قاسد کے ذریعہ بائع کو جو قیمت ملنی کرشمی لوٹ حاصل ہونے اس کے لیے ان کا استعمال جائز ہے اور ان کے ذریعہ کوئی چیز بیع صحیح کے ساتھ خرید و فروخت کرنے سے جو بیع حاصل ہوگا وہ بھی جائز ہے لیکن بیع قاسد کرنے کا گناہ ضرور ہوگا۔ (در مختار و معملہ)

۴۔ بیع متوف:

یعنی جس بیع کا حکم متوف ہو، جیسے بیع غصبی ہے یعنی دوسرے کے مال کو اس کی اجازت

کے بغیر اس کے اس پر پختہ دست کر دیا ہے۔ اب یہ بیع شرعاً مالک کی اجازت پر ساقط ہے، ہر سال کے پہلے یہ بات تفصیل سے تحریر ہو چکی ہے۔

۵۔ بیع مکروہ:

”یعنی انسان کو ذرا، صرک کر کسی مال کے بہت کم دھام کے ساتھ فروخت کرنے پر یا زیادہ قیمت کے ساتھ خریدنے پر مجبور کیا جائے۔“

اس کا حصہ یہ ہے کہ یہ بیع بلا سہ ہے، حد میں جبر، جبر کو اہتمام ہونے کے بعد اختیار ہو گا کہ چاہے تو بیع کو برقرار رکھے یا نہ تو ختم کرے۔

۶۔ بیع مکروہ:

مثلاً: جو کوئی پہلی ماہان کے بعد سے نماز جو ختم ہونے تک خریدے، فروخت کر دے تو حرامی ہے۔

بیع مکروہ کا حکم:

بیع مکروہ کا حکم یہ ہے کہ اگر سوداگر اس کو چاہے تو خریدے اور بیع کا مالک بن جائے گا اور غنیمت فراہم نہیں ہوگی، نیز بیع قیمت کا مالک بن جائے گا لیکن بیع مکروہ نہ کرنے کا حکم ہو گا اس پر تو یہ اشتغال کرنا ہے۔

اکالہ بیع کا حکم:

”قَالَ: مَا مَطْلَبُ يَدِي“ ہے کہ پہلے جو عقد بیع ہوا ہے اس کو ختم کر دیا جائے، مال یا بیع کو اس کو اہتمام کر دیا جائے اور قیمت مشتری کو واپس دی جائے اس کی بعض وعدہ غلط ضرورت پڑتی ہے، مثلاً: خریدنے کے بعد خریدے اور قیمت و اگر نہ لے پر قادر نہیں رہا یا بیع کو مکان فروخت کرنے پر پشیمان اور نہ دوست ہے، مثلاً: اس جیسے اس کو دوسرا مکان نہیں مل رہا یا قیمت ماہان خریدے، مگر کار کوئی دوسرا طریقہ بھی دینی ممالک خرید کر لے کر اس کی جگہ سے ڈبل ہو گیا، ان حالات میں اگر طرفین پہلے سودا ختم نہ کر کے پروٹا نہ ہو جائیں تو شرعاً مجاز ہے اس سودا کو ختم کر دیا جائے، بہت قیمت میں کی خریدنی جائز نہیں بلکہ حقیقی قیمت، اگر کسی غلطی یا پوری دلچسپی کی جائے گی۔

(رد المحتار، ج ۱، ص ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲)

”یہ مال نہ بیچنے سے نہ فروخت کر کے وقت اکالہ کرنے کی توفیق دی اس کو، عت ثواب قرار

نفسا ربي أنه عليه السلام قال: "من نكح ما دماً بعدت انسابه

عنه يوم الحساب"

(آخر حصہ: ایو: ۱۵۶/۲، اس صا حہ میں کتاب النکاح: ۷۵۱۰)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا جس نے بیچ پر نہ امت کی وجہ سے اتفاق کیا، یہ اللہ تعالیٰ کی جانب سے روزوں کی عجزوں کو عاقبت فرما دیں گے۔

ہاں اگر اتفاق کرنے سے پہلے خرید و بیع ہو جائے تو اب اتفاق جائز نہ ہوگا، کیونکہ اصل دار مال پر ہے، البتہ قیمت اثر ہلاک ہو جائے اس کے بعد بھی اتفاق ہو سکتا ہے۔

خریدے ہوئے مال کو قبضہ سے پہلے دوسرے کے ہاتھ فروخت کرنا:

کوئی بیچ خریدنے کے بعد اس پر قبضہ سے پہلے آگے فروخت کرنا حرام ہے، کیونکہ جب تک قبضہ میں نہ آجائے اس کے ہلاک ہونے، کم ہونے وغیرہ کا خطرہ باقی ہے، اس طرح مشتری کے ساتھ دھوکہ ہو سکتا ہے اور جس بیچ میں دھوکہ ہو وہ شرعاً ناجائز اور حرام ہے۔

حدیث اس عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نہیں منی منی اللہ

عنیہ وسلم ان یباع فطعام حتی یبصر، قال ابن عباس ولا حسب

کل شیء الا مللہ۔ (بخاری رقم: ۲۱۳۵)

یعنی حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے منع فرمایا کھانے کی اشیاء کو قبضہ سے پہلے فروخت کیا جائے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں میرے خیال میں ہر چیز کا یہی حکم ہے۔

وہی روایہ لعلہم من الشئری ضعیفاً فلا یبعہ حتی یستوفیہ

و یفخذہ۔ (آخر حصہ: مسلم رقم: ۱۵۶۶ باب بطلان مبیع قبل الملقہ من)

گور اور پاخانہ کی خرید و فروخت:

گور کی بیع ضرورت کی وجہ سے جائز ہے، البتہ پاخانہ کی بیع جو نر نہیں آتا یہ منہ علی ہوئی ہو

اور منی غالب ہو۔

دونوں میں فرق یہ ہے کہ پاخانہ بالاحاق نجاست غلیظہ ہے اور گور میں اعتدال ہے۔ امام

صاحب رحمہ اللہ کے ہاں نجاست غلیظہ ہے اور صاف میں رحمہ اللہ کے ہاں نجاست غلیظہ ہے اور

ترتیب شجاست نماید کے قوی ہوئے۔

یہ بات افسوس کی ہے کہ پاکستانی زبان و ادب متعصبانہ جوتہ سے اور گہر میں تنقید کم ہے۔

فان فی السیرۃ شریعۃ : "و انما فی السیرۃ شریعۃ" کتبہ

٢٠٠٠ م. إلى سنة ٢٠٠٢ م. حيث انتقل إلى (إلى قبة) ورحيل آدمي ثم خلف

عليه الترتاب من مغلوبة الى كبرى كبريتي واهل .

(رد المحتار ۱/۱۶۶، حشر الفتاویٰ ۱/۲۶۶)

خون کی بیچ و شراہ حرام ہے:

اصل جانوروں کا دھون جو اس طرح سے وقت نکلتا ہے اس کی خرید و فروخت چائڑ نہیں، اگر کسی نے فروخت کر دیا اس سے ملنے والی رقم کا استعمال چائڑ نہیں، اسی طرح انسانی خون فروخت کرنا اور اس کی قیمت پر استعمال کرنا بھی حرام ہے، البتہ خون کا معیہ دینا حلال ہے۔

یعنی جس طرح بوقت ضرورت دوسرے کی ادا کو دھپانا چاہتا ہے وہی اس طرح ضرورت کے وقت خون کا حلیف دے کر جان پیانا بھی چاہتا ہے۔ بعض اوقات حالت کے لحاظ سے ضرورت ہی ہو جاتا ہے۔

شراب کی خرید و فروخت حرام ہے۔

شراب نجس چیز ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کے استعمال کو حرام قرار دیا ہے، اس لیے اس کی شہادت دینے والے کو اس کا استعمال کرنا دونوں حرام ہیں۔

قوله تعالى: ﴿لَا حَرَمَ عَلَيْكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَأَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ الْأَمْرُ ۚ وَمَا جَاءَكُمْ بِهِ لَعْنَةُ اللَّهِ﴾

أهل الخير لله به و منحقة و الحوف و ذة و تحري ذة 4

(T. 1-41.21 039-)

تم پر حرام کیے گئے جس مرد اور دو خان اور خاترا کا گوشت اور جو پر خور کہ غیر اقلہ کے ماحذ کی گیا۔
 مرد اور جو گا کھٹھ سے مر جائے اور جو اونچے سے لڑ کر مر جائے اور جو کسی کی نگر سے مر جائے۔

الحمد لله الذي جعل في هذه الدنيا ما لا يحصى من النعمان، وما لا يدرى به إلا الله العليم الغني.

وَعَلَّامٌ لِّلْغُيُوبِ ۝ وَمِنْ عَمْرِهِمَا نَذْرٌ إِذْ رَأَوْنَاهُمَا إِذْ يَمِيزُ الْيَقْنَنَ ۖ فَنُفِخَ فِي الصُّورِ ۖ وَكَانَ وَعْدُ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لِّمُتَّقِنَ ۖ

[illegible]

ترجمہ رسول اللہ ﷺ نے عنت فرمائی ہے، شراب فروخت کرنے والے پر اور شراب پینے والے پر شراب پونے والے پر اٹھانے والے پر اور اس پر جس نے اسے اٹھا کر لے جاتی تھی۔

عن عائشة رضي الله تعالى عنها أنها قالت: لما نزلت آيات
سورة البقرة من احراماء، خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فذل
حرمات الخمر، (آخره البخاري رقمه: ۲۴۲۶)

ترجمہ: حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ جب شراب کے متعلق سورہ بقرہ کی آیات نازل ہوئیں تو آپ ﷺ لوگوں کے پاس شریف لے گئے اور اعلان فرمایا "شراب کی تجارت حرام ہو گئی ہے۔"

جانوروں کے حل کو بیچنے کا حکم:

بعض لوگ جانوروں کے حل کو فروخت کر دیتے ہیں، چونکہ اس کے بارے میں بہت سارے اختلافات ہیں، امرود پیدا ہو یا زندہ، دلجا ہو یا تر، تازہ اور بو یا مادی، جس میں دھوکہ ہونے کا قوی امکان ہے اور بیچ میں دھوکہ حرام ہے لہذا حلال کی بیچ حرام ہے۔

وقد كانت هذه النوع مشهورة في الجاهلية، يده ابل بها الناس
فحرمها الإسلام لما فيها من العذر أو الضرر، ووقع الخلافات
والمخاضات، وذلك مما يكره الإسلام

(فقہ المعاملات: ص ۶۶)

شراب ملی ہوئی اشیاء کی خرید و فروخت:

شراب شرعاً حرام اور نفی ہے، جس چیز میں شراب شامل ہو جو بے دوجہ حرام اور نفی ہو جاتی ہے، اگرچہ لکھل مقداد میں کیوں نہ ہو، اس جام پر مشین ہو یا ت ش شراب شامل ہونے کا یقین یا ظن غالب ہو اور علاج دیگر متبادل اور اس سے ممکن ہو تو ان کی خرید و فروخت اور استعمال حرام نہ ہو گا اور دیگر اشیاء کا حکم یہ ہے کہ شراب ملی ہوئی اشیاء کا استعمال حرام ہے۔

نماورد فی الحدیث: فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: ما
أعاصم إن الله قد حرم الخمر فلا حاجة لنا بهي حمرتك قال حدها
فأبها فاستعن بغيرها علي حاجتك فقال ما أنا أعاصم إن الله تعالى قد

حرره نريتها وبعثها واكل كل حب

(تمت) الحمد لله رب العالمين

پھل ظاہر ہونے سے پہلے باغات کو فروخت کرنا:

اس وقت عام دستور ہو گیا ہے کہ باغات کے پھلوں کو موسم کے شروع میں ہی ٹھیکہ دار کے ہاتھ فروخت کر دیتے ہیں، پھر وہ خریدار کو بیچ دیتا ہونے کے بعد قطعہ اراٹے مارکیٹ میں فروخت کرتا ہے، لیکن شرم ہونے تک باغ اس کے قبضہ میں رہتا ہے۔

ایسا معاملہ دسوں ائمہ مسیحی کے زمانہ میں بھی جوتا تھا، بعض دفعہ یہ بھی ہوا کہ معاملہ ہونے سے بعد کسی آتش کا دیہ سے بھیج تیار ہونے سے پہلے برباد ہو گیا جس سے خریدار کا نقصان ہوا، بعض دفعہ جتنے پھل کا انعام لڑکا یا عیال تھا اس سے کم پیدا ہوا جس سے معاملہ کرنے والوں میں نزاع پیدا ہوا، آپ مسیحی نے ان باتوں کو دیکھ کر کبھل تیار ہونے سے پہلے فروخت کرنے کو منع فرما دیا۔

كما روي بخاري في مسلم عن أبي عمر رضي الله تعالى عنهم
قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عن سبع الثمر حتى يبدو
صلاحها هي الثامن والتاسع.

(آخره البحار في رسم: ٢١٩٢ ومسلم ١٥٤٣)

وهي رواية لمسلم: قال صلى الله عليه وسلم لو نعت من اخلف ثمره فاضايتك عاهة، اي اخذ وعيب، فلا يحل لك ان تأخذ منه شيئاً ثم تأخذ من اخيك بغير حق (أخرجه مسلم ١٥٥٩)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے رشا و فساد کو اپنے مسلمان بھائیوں سے ہاتھ پھل فروخت کر کے اور پھل حاصل ہونے سے پہلے کسی آفت سے برباد ہو جائے تو تمہارے لیے قیمت وصول کرنا ناجائز ہوگا، کیونکہ اگر تم اس صورت میں کچھ وصول کرو گے تو اپنے بھائی کا مال ناحق کھانے والے ہو گے۔

اسی قسم کی اور بہت سی روایات ہیں جن سے یہی ظاہر ہوتا ہے کہ جب تک باغات میں پھول پھل کی صورت اختیار نہ کر لیں، ان کی بیج یا رقائق جات نہیں، البتہ پھل کٹنے کے بعد کھاتے، بکے، قائل ہونے سے پہلے فروخت کرنے کا کیا حکم ہے اس کے بارے میں تفصیل ہے۔

چنانچہ نیک اسلام شریعتی حکمرانوں کی رائے اور فرائض میں
"شیخ اثر و قیل بدو سلطان" کی تین سو دہائیوں میں۔

مبلی صورت یہ ہے کہ شریعت میں یہ شرط لگائی جائے کہ شریعت میں جملہ فرائض لے گا۔

دوسری صورت یہ ہے کہ یہ شرط لگائی جائے کہ شریعت میں جملہ فرائض لے گا۔

تیسری صورت یہ ہے کہ ان میں سے کوئی شرط لگائی جائے۔

ماحولیاتی تبدیلی اور خطیان ثوری وقت کے لئے نزدیک تین سو دہائیوں میں، کیونکہ حدیث میں
مطلقاً ممانعت ہے، جبکہ اندازہ جو رحیم اللہ علی کی صورت سے جو ان دوسری صورت کے عدم جواز پر
تلفیق کرتے ہیں، تیسری صورت میں اختلاف ہے، اس لئے اس کے نزدیک یہ صورت بھی ناجائز
ہے، اختلاف کے نزدیک یہ صورت جائز ہے، لیکن مشنری پر اس میں جو کہ گونا گوں کات لے لے لے لے
کہ وہ اپنے طور پر پھیل کر راتوں پر چھوڑنے کی اجازت دے۔

خلاصہ یہ ہے کہ پھیل گئے سے پہلے دعائے فروخت کرنا کسی حال میں جائز نہیں، چاہے
لوگوں میں اس کا خلاف ہو چکا ہو یا نہ ہو، البتہ اگر بعض پھیل جا رہا ہو چکا ہو اور بعض خیر ہو رہا ہو
ایسی صورت میں، فروخت پر چھوڑنے کی شرط کے بغیر فروخت کرے اس میں مشنری اختلاف میں
اختلاف ہے، ظاہر مذہب عدم جواز کا ہے۔ لیکن شمس تاملہ طوبانی رحمہ اللہ نے فرمایا کہ اگر پھیل
ظاہر ہو چکے ہوں تو جیسا سب کی بیخ جائز ہوگی۔ چنانچہ علامہ ابن عیینہ رحمہ اللہ
فرماتے ہیں کہ اس زمانہ میں علوم بلوی کی وجہ سے دن کو بیس سب کے ساتھ باقی کر کے چار قرآن و دعا
متناسب ہے۔ البتہ بعض فقہاء نے یہی صورت یعنی پھیل گئے سے پہلے باغ فروخت کرنے کو
ضرورت اور علوم بلوی کی وجہ سے جائز قرار دینے کی کوشش کی ہے، تاہم سوائد امامت پر کاتیم
فرماتے ہیں: اس کو جائز قرار دینے کی گنجائش معلوم نہیں ہوتی، کیونکہ اس کی ایسی ضرورت تحقیق نہیں
ہوتی، جس سے دوسری صورت کی ہوتی، دوسری بات یہ ہے کہ یہی حرام و حلال قرار دینے کے لیے
مستطابہ و رت کا تحقیق کافی نہیں بلکہ کسی اصل شرک کے تحت اس کا اہل بدنام ضروری ہے۔ اصل
شرعی بعض پھیل گئے ظاہر ہونے کی صورت میں یہ ہے کہ جو پھیل جا رہا ہو چکا ہے اسی میں اصطلاح
منعقدہ کی اور جو عدم ہم ہے ان میں سب، پہلی صورت میں چار سب معدوم ہے اور بیخ معدوم
حرام ہے، البتہ اگر پھیل گئے سے پہلے باغ فروخت کرنا حرام ہے۔

(حد: مسحور مریحہ ص ۱۰۳-۱۰۴)

حضرت اقدس مفتی اعظم رضوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ کی تحقیق کا حکم فرمائیے
سوئٹ: پانوں نے پھل کی بیج جبکہ پور میں پھل اس قدر رکھا ہو کہ کافی سرق یا
چنے کے برابر ہو تو اسے قابل افحاح کہا جاتا ہے یا نہیں؟ اور ایسے وقت اس کی بیج
درست ہے یا نہیں؟ نیز بعض پھل ایک گنت نہیں نکلتے، مثلاً: کینڈا، تھوڑا تھوڑا لکڑا ہے،
اس کی بیج کب درست ہوگی؟ اگر جائز نہیں ہے تو پور کے لیے کوئی حیلہ کارثر ہو سکتا
ہے یا نہیں؟ اس سے قبل آئیات سے استفادہ کیا تھا مگر جواب مختصہ دینے کی وجہ
سے فقہان دور نہ ہوا، اتفاق علماء میں مسئلہ کے جواز و عدم جواز میں اختلاف چل رہا
ہے، ملاحظہ فرمائیے کہ دلائل آپ کے پاس بھی تھیں گے، امید ہے کہ قدرے
تفصیل سے جان فرمائیں گے۔ بیجا تو جروا

(البحور) باسم منہج العصر

اس معاملہ میں ابتداء عام اور اس سے احتراز کے قصور جگہ تعذر کے پیش نظر اہل
فقہی پر لازم ہے کہ اس کی طرف خصوصی توجہ مبذول فرمائیں کہ اس کا کوئی عمل نکالیں۔
بعض اہل تقویٰ آم سے پرہیز فرماتے ہیں مگر اس پرہیز سے عامۃ المسلمین کے
لیے تو کیا سبیل ملتی خود ان کے لیے بھی کارآمد نہیں، اس لیے کہ یہ معاملہ صرف آم کے
ساتھ مخصوص نہیں کہ اس کے ترک سے تقویٰ محفوظ رہے بلکہ سب پھلوں کی بیج میں یہی
استور ہے بالخصوص کیلے کا مسئلہ تو اور بھی زیادہ ضمن ہے، اس لیے کہ اس کے تو بہت
سے پودے ہی بیج کے جھپٹا ہوتے ہیں۔

ایسی ضرورت نہ ہو، کے سوانح میں عمل بالمرجوع بلکہ عمل بحدیب المیر کی بھی
محتاج نہ رہی جاتی ہے، بلکہ بعض مواقع میں عمل بحدیب المیر واجب ہو جاتا ہے،
حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ ایسے مواقع ضرورت کو کسی بعد سے بعد تاویل کے ذریعہ
کسی حکم شرعیہ کے تحت لاکر محتاج نہ کرنے کی کوشش فرماتے ہیں۔

چنانچہ علامہ ابن عابدین رحمہ اللہ نے بیج شمار کی محتاج نہ کرنے کی اہمیت و
ضرورت پر بہت زور دیا ہے اور طویل بحث فرمائی ہے، بالآخر اس کو بیج سلم سے ملتی

قادر ہے کہ یہ ان کا کوئی حق قرار ہے۔

تقریرِ فقہاء میں علامہ ابنی رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی حامیانِ عبادین رحمہم اللہ تعالیٰ کی من حیثیتیں کوئی امتزاج نہیں کیا، بلکہ حضرت خیم الامہ قدس سرہ نے ہمارا اختلافی مسئلہ مندرجہ ذیل شکاں سے تحریر فرماتے ہیں:

(۱) وقت عقد میں مسلم نہ ہو، جو شرط نہیں ہے۔

(۲) مقدار شمار متعین نہیں۔

(۳) کوئی اجل متعین نہیں۔

(۴) اجس پر مشتری یا بیع سے سہلہ نہیں کرتا۔

(۵) اکثر شمار عددی، بخار ب یا عددی، اشغال نہیں۔

(۶) اکثر پر دشمن و قتل و جھشت تسلیم نہیں یہ جاہل۔

اشکاںِ اول کا جواب تو حضرت حکیم الامہ قدس سرہ نے خود ہی تحریر فرمادیا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے اہل وقت عقد مسلم نہ ہو، جو شرط نہیں۔

عالم سے غامس تک کے اشکالات کا جواب یہ ہوتا ہے کہ اشراطِ امور مذکورہ کے مفید ہونے کی علت جہل و غفہ الی المنازعہ ہے، نہ سبب بخلاف اشغال و قتل و دشمن و جھشت ہوں گے۔

فان تعصم الفساد لا يرتفع الحلة كما قالوا في اشراط الالة معنى

الاحير والمصغ على التصاغ والخيط على الحياط .

اشکالِ سادس کا حل یہ ہے کہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے اہل تاخیر المؤمن بالاشراط ممکن ہوا تک اور بدوہن اشراط زادہ مدت تک بھی جائز ہے۔

(بدایۃ السجتہ : ۲ / ۲۰۲، اقرب المسائل مع الشرح النصیر : ۳ / ۲۶۶)

الحمد للہ رحمہم اللہ تعالیٰ اس پر متفق ہیں کہ بوقت عقد و مسلم نہ شرط نہیں، اس لیے مسئلہ زیر

بحث میں قول، کہہ رحمہ اللہ تعالیٰ اختیار کرنا چاہیے۔

لعموم التلقین علی اختیار قولی الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ .

حفاظتِ بین بوقتِ ضرورت میں روز سے دائرہ شرط تاخیر میں کے فساد سے احتراز کی یہ قدر کہ

نیچے ہیں کہ مشتری کل ضمن بروقت ادا کرنے پر قادر نہیں تو بیع عی سے فرض ہے کہ اس کو بطور ضمن

والجس کرے۔

یہ بات چرچا کرتی رہی ہے، لہذا اس کے لیے لکھ دینی ہے، ورنہ جو سمجھ یہ تجسس، تحقیق لازم نہیں بلکہ یہ تفحص جائز ہی نہیں کہ بائع کی بیع مطلق ہوئی ہے یا بشرطاً تاخیر ضمن؟ پھر شرط تاخیر ضمن روز تک ہے یا اس سے زائد؟

یاں جہاں وہ بیع تجسس ضمن روز سے زائد شرطاً تاخیر محقق ہو جائے یا اس کا دستور عام معروف نہ ہو جائے وہاں احکام لازم ہے۔

علامہ:

علامہ ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ نے ابتلاء عام و ضرورت شدیدہ کی وجہ سے الحاقی بالمسم کی بحث بروز بعض کے بیان میں لکھی ہے مگر اس پر مری بحث سے ظاہر ہے کہ قبل بروز شمار بلکہ قبل بروز اتنا زائد ہر کام بھی یہی حکم ہے، جہاں اس میں ابتلاء عام کی وجہ سے ضرورت شدیدہ کا تحقق ہو جائے، وہاں مذہب مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے مطابق اس کو بیع مسم میں داخل کر کے جائز قرار دینا چاہئے۔

خود کرنے سے مضموم ہو اس میں مسئلہ کا حل خود فقہ حنفی میں موجود ہے، بلکہ دوسرے مذاہب کی طرف رجوع کی ضرورت نہیں۔

چنانچہ آئمہ اربعہ میں قسم کے دوسرے پھلوں کی بیع درختوں پر پھول بننے کے بعد ہوتی ہے، اگر بعض شرطیں ظاہر ہو چکا ہو تو کوئی اشکال ہی نہیں اور اگر شرطیں ظاہر نہ ہو تو یہ بیع بلا شرط نہیں بلکہ بیع بلا شرط ہے اور یہ اتنا زائد مال مضموم مستفیع بلکہ داب علی بعض حاجات الناس بھی ہے، یا الفرض فی الحال مستفیع نہ بھی ہو تو فی ثانی الحال مستفیع ہے۔

کما سئل فی علامة ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ عن الإمام ابن

الہمام رحمہ اللہ تعالیٰ فی صحة بیع الثمار بعد الیروز قبل أن تكون

مستغنیاً، (رد المحتار: ۱/۴۶۷)

حضرات فقہاء رحمہم اللہ تعالیٰ نے بیع الثمر قبل الثمر الفراک الزہر کو باالتفاق ناجائز قرار دیا ہے مگر خود بیع الزہر کے عدم جواز کی کوئی وجہ نہیں۔ البتہ بیع قبل ثمر الزہر کی صورت میں عمل مذہب مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے سوا چارہ نہیں اور یہ جب جائز ہو گا کہ قبل بھیرت اس میں ابتلاء عام اور

ضرورت شد یہ کافی حد تک درست ہے۔

کیسے کے بارے میں بیع اس لیے جائز ہے کہ یہ بیع ۱۱ شمار میں ۱۱ اصول میں ہے، لہذا بیع کے بعد بیع ہونے والے وقت مشتری کی ملک میں آکر اس بیع میں مدت معین کے بعد ترک ۱۱ اصول کے بعد بیع شرط بیع کا قاعدہ ہوگی۔

وہو بہت منک المستغنی، بعد الفیض، لیکن لکنہ بعد مشتری

الثانی،

اس سے بھی بجز اصل یہ ہے کہ یہ بیع ۱۱ شمار میں ۱۱ اصول ہے، و شمار موجودہ کی بیع میں کوئی کم نہیں اور شمار غیر موجودہ کی بیع میں شمار موجودہ درست ہے۔

والہ نظر شرعی کتب المذهب خصوصاً فی صحت بیع الانتہار

والاخبار من رد المحتار

حبیہ: بعض حضرات کو شبہ ہوا ہے کہ بیع شرط بالیقین قاسد ہے اور معاملہ محبوبہ میں اگر بیع مطلقاً ہے مگر عرفاً مقید لازم ہے، و المعروف کا شرط

موجودہ: بحث ذکر میں اس شبہ کا جواب ہو چکا ہے، یعنی یہ شرط مطلقاً علی التزاع ہونے کی وجہ سے مندرجہ، مگر عرف عام سے احتمال نزاع منقطع ہو گیا۔

فالرفع المداد والنظر تفصیلاً فی اخبارات کتب المذهب۔ فغنم

هذا التحریر القریب ونشکرو الامانہ والتمس فی القیاس والاحتیاط المعین

ولن یضاد اللعین بعد الاغلیہ۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

(احسن الفتاویٰ ۱۰: ۸۷۶)

بیعانہ کی رقم واپس کرنا ضروری ہے:

"بیعانہ" جس کو عربی میں "عربون" کہا جاتا ہے، جائیداد یا جانور وغیرہ کے فروخت کرتے وقت یہ صورت اختیار کی جاتی ہے کہ جو قیمت طے ہوئی ہے اس کا کچھ حصہ مثلاً دس ہزار ابھی دے دیں اگر بعد میں سودے سے کر گئے تو یہ دس ہزار یا کچھ کا ہو جائے گا مشتری کو واپس نہیں ملے گا، اس شرط کے ساتھ سودا کرنا حرام ہے، کیونکہ یہ شرط قاسد ہے، اگر کسی نے ایسا کر لیا تو اس حد کو ختم کرنا ضروری ہے اور بیعانہ بھی واپس کرنا ضروری ہے۔ اگر عقد بیع کے وقت ایسی شرط نہیں

اگان بیک قیمت میں تیرھ حصہ پیسے ادا کر دیا بعد میں مشتری کسی وجہ سے اس حوالے انکار کرتا ہے تو بائع پر شرط طاعتی ہے کہ بیعت کی اس رقم کو واپس کر دے اس پر ورنہ حرام ہے۔

کسار: فی عس انسبی حسنی اللہ علیہ وسلم: انہ بھی عس بیع

العربوں: زمی رواۃ اسمانی بھی عس بیع العرمان ومعاہد واحد۔

(ابن ماجہ رحمہ: ۲۱۹۲، ابو داؤد: ۵۰۲، ۳۵۰۲)

اپنے اس زمانہ میں بکثرت ایسا ہونے لگا ہے کہ لوگ سودا کر کے کچھ دنوں کے بعد انکار کر دیتے ہیں جس سے بائع کا نقصان ہو جاتا ہے تو طاعتی نقصان کے لیے اسن الفکاوی میں مذکور ذیل تھوڑے مذکور ہیں۔

(۱) مشتری پوری قیمت ادا کر کے بیع پر بغیر کسے کچھ بائع بقدر بیعت نام قیمت پر

مشتری سے واپس فرم دے۔

(۲) بائع مشتری کی اجازت سے بیع کو دوسری جگہ فروخت کر دے اگر پہلی قیمت سے

کم قیمت پر فروخت ہوئی تو یہ نقصان بیعت سے وصول کرے اور زیادہ قیمت مل گئی تو زیادتی مشتری ذیل کو واپس کر دے۔

(۳) اگر مشتری کسی طرح بھی کاہنہ نے تو بیع حاکم مسلم کو در خواست دے وہ مال کو

فروخت کر کے ہنرمیں مذکور تفصیل کے مطابق فیصلہ کرے۔

ومن اشتری عبدا عاب فبرهن للبائع علی بیعہ وغیبتہ معروفة لم

بیع بدین للبائع والابیع لہ۔ (کنز الدقائق: ص ۲۱۱)

اگر کم مسلم سے یہ کام نہ لیا جائے تو علماء کی مجلس میں پیش کر کے تفصیل مذکور کے مطابق

فیصلہ کرایا جاسکتا ہے۔ (انس: الفتاوی: ۶/۲۰۰)

بیع بالشرط کا حکم:

”بیع بالشرط“ کی دو صورتیں ہیں کو فقہاء کی اصطلاح میں ”بیعت فی شرط“ کہا جاتا ہے اس

کی صورت یہ ہے کہ کوئی چیز متعین قیمت پر اس شرط کے ساتھ فروخت کرنا کہ خریدار بھی کوئی چیز

بائع کے ہاتھ فروخت کرے مثلاً: میں آپ کو یہ مکان دس لاکھ میں اس شرط پر فروخت کرتا ہوں

کہ آپ اپنا یاغ مجھے پانچ لاکھ میں فروخت کریں گے۔ یہ بیع قاسد ہے کیونکہ اس میں شرط کا کر

ایک مقدمہ اور سے مقدمے سے متعلق کر دیا گیا (جدید ایسی شے طاعت ہے۔)

احديث انهي التمسى صلى الله عليه وسلم عن بيع و شرط

(أخرجه المصنف في المجموع ٦٩١ بسنن في سنن ٣٠٠)

بیع عید کا حکم:

بیع عید کی صورت یہ ہے کہ ایک شخص کو رقم کی ضرورت ہے اور دوسرے شخص کے پاس جاتا ہے وہ قرض دینے کی بجائے یہ صورت اختیار کرتا ہے کہ اپنا کوئی مال اس کے ہاتھ بیچے وہ اسے ادھار پر فروخت کر دیتا ہے، مثلاً اپنا مکان ہے اس کو اسے ادھار پانچ لاکھ میں فروخت کر دیا ایک سال کے بعد اسے انہی کے وعدہ پر پھر بائع ایک شخص سے یہ مکان چار لاکھ میں نقد خرید لیتا ہے اس طرح اس شخص کو چار لاکھ روپے ہاتھ آ گئے اور بائع کو ایک سال کے بعد پانچ لاکھ وصول ہو گا۔ شریعت مطہرہ نے اس صورت کو سود کھانے کا ایک حیلہ قرار دیا ہے اور اس بیع کو حرام قرار دیا ہے۔ کیونکہ یہاں مکان کی خرید و فروخت مقصود ہی نہیں تھی، بلکہ یہ سودی قرضہ لینے دینے کا ایک حیلہ ہوا اس پر رسول اللہ ﷺ نے سخت وعید بیان فرمائی ہے

عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وسلم : إذا تسابعتهم بالعينة واحذرتهم اذئاب البقر ورضيت

سائرهم ، و نر كنتم البهاده ، سلب الله عليكم الفلذة ، لا ينزعه حتى

ترجعوا إلى دينكم (أخرجه ابو داود رقم : ٣٤٦٢)

یعنی حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جب تم بیع عید کرو گے اور جانوروں کی دم کے ساتھ (یعنی ان کی دیکھ بھال میں) مشغول ہو جاؤ گے اور بھتی بازی ہی کو پسند کرو گے، اس طرح جہاد کو چھوڑ بیٹھو گے۔ تو اللہ تعالیٰ تم پر ذلت مسلط فرما دیں گے اور اس وقت تک ذلت مسلط رہے گی یہاں تک کہ تم دوبارہ دین (یعنی جہاد کے راستہ) کی طرف واپس لوٹ آؤ۔

قال محمد بن الحسن : هذا البيع في فلسي كما مثال الحبال ذميم.

أخرجه الكلمة الرما . (رد المحتار : ٢٤٤/٤)

یعنی امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بیع عید گناہ میں پہاڑوں سے بھی بڑی ہے اس کو سود

قبور میں نے اچھا کیا ہے۔

[illegible]

اسپینھی سس ٹیکہ کی ۳۳۰، ۵۰۰ مصروف عبد القراق ۱۸۸۴ء وروہ احمد فی (مسند)
حضرت عالیہ بنت اسمعیل فرماتی ہیں کہ میں کوثر زید بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی ام ولد اور ان
کی بیوی حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی خدمت میں حاضر ہوئیں تو زید بن ارقم کی ام ولد
نے کہا کہ میں نے زید بن ارقم کے ساتھ ایک معاملہ میں طرح کیا ہے کہ میرا ایک غلام تھا میں نے
ان کو 800 روپے میں ادھار پر اس شرط پر فروخت کیا ہے کہ بیت المال سے عطا یا ملنے کے بعد
قیمت اگر بڑھے گا، پھر میں نے ان سے وہی غلام چھ سو روپے نقد میں خرید لیا، حضرت عائشہ رضی
اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا تمہارا یہ بیٹا اور خریدنا بہت برا ہوا ہے یعنی حرام ہوا ہے اور فرمایا کہ میرا یہ
بیٹا ہم زید بن ارقم کو پہنچاؤ، وگرنہ اگر تم اس عقد سے توبہ نہیں کرو گے تو تم نے رسول اللہ ﷺ کے ساتھ
بیعت کی جس پر عظیم مہارت اشیام کی ہے اس کا ثواب ضائع ہو جائے گا۔

آزہوا نساہوں کی خرید و فروخت:

ان وقت انسانی اسکاٹس۔ (یعنی انسانوں کی خرید و فروخت) میں بہت سے نوک ملوث ہیں بلکہ بہت سے چین الا قوانین، روایا قاعدہ اس گھناؤنے کاروبار میں ملوث ہیں، اس کے سدھ پاب کے لیے چین الا قوانین تو نہیں ہوتے کے۔ اور جو اس کی روک تھام مشکل ہوئی ہے۔

شرعاً کسی بھی آزاد آدمی کی خرید و فروخت حرام ہے، عورت ہو یا مرد، جوان ہو یا بچہ، مائیں کسی نے ایسے معاملہ کیا تو اس سے گناہ منے والی رقم حرام ہے۔

اور شہاد پارٹی قبول ہے۔ ﴿﴾ نقد کر رہا ہے دم ﴿﴾

”ہم نے نبی آدم کو با عزت بنایا۔“

علامہ صابونی صاحب اس کی تفسیر میں فرماتے ہیں کہ ہم نے نبی نوح انسان کو تازہ پیدا کیا اور وہ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کا غلام نہیں، اب اگر کوئی انسان اس کو گرفتار یا اغواء کر کے تادان وصول کرے ہے یا دوسرے کے ہاتھ فروخت کر کے قیمت وصول کرتا ہے تو شرعیہ کا قابل معافی جرم ہے اور وہ مال حرام ہے۔

عن انس بن مالک عن ابي عبد الله عليه السلام قال: قال الله تعالى اني من الحديث القدسي . ثلاثة اربا حصصهم يوم القيامة ومن كنت حصصه غصصته . رجل اعطى مي ثم عقرني عاهد و حلف بالله ثم نقض عهده . و رجل باع حراً فأكل ثمنه . و رجل استأجر أجنبياً استوفى منه ولم يعطه أجره .

(معادری کتب شیوع رقم ۶۴۲۷ باب اثم من باع حراً)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا میں قیامت کے دن تین آدمیوں کی طرف سے عاصمت کروں گا جس کی طرف سے میں عاصمت کروں گا اس کو عتاب کروں گا

(۱) وہ شخص جس نے میرا نام لے کر عہد کیا یعنی اللہ کے نام کی قسم اٹھائی اور پھر اس عہد کو توڑ دیا۔

(۲) اور وہ شخص جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کر کے اس کی قیمت کھائی۔

(۳) اور وہ شخص جس نے کسی شخص کو بطور مزدور دیا اور اس سے کام کروایا لیکن اس کو اجرت نہیں دی۔

مسجد میں خرید و فروخت کرنا:

محکم کے لیے مسجد میں اپنی اور اپنے گھر والوں کی ضرورت کی چیزیں خریدنا جائز ہے کوئی بڑی چیز ہو تو اس کو مسجد میں لانا جائز نہیں، ہاں کوئی ننھی چھوٹی چیز جو زیادہ حد میں گھیرتی مثلاً کوئی کتاب، درہم وغیرہ تو اس کو مسجد میں لانا جائز ہے، لیکن مسجد کے اندر تجارت کرنا تو محکم کے لیے بھی جائز نہیں اور محکم کے علاوہ عام لوگوں کے لیے تو مسجد کے اندر ہر قسم کی خرید و فروخت

عمر و عمر کی سب سے چاہئے اپنے اور گھر والوں کی ضرورت کی چیزیں خوب یا یہ کہ کوئی تجارتی سامان اور سامان بکھڑ میں تاکر بیچا یا سامان کے بغیر ہی مسجد میں بیٹھ کر خرید و فروخت کا معاملہ یا جائے تو ہر صورت میں یہ بیچ و خرید عمر کی عمر اور ایسے معاملے کو ختم کرنا شرع واجب ہے۔

نقلوہ علیہ السلام : إذا رانتم من بیع أو بیع فی المسجد

فقلوا : لا أربح اللہ تجارت . (المحرجہ شرمذی رقم : ۱۳۸۱)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جب تم مسجد میں خرید و فروخت و دھڑ دھڑ کو دیکھو تو یوں پردہاؤ کہ اللہ تعالیٰ میری تجارت میں برکت نہ دے۔

ذلک لأن المساجد بیوت اللہ عز و جل ، بہت المعاداة وثبت

اموال البیوع والبیوع والشحارۃ . (فقہ المعاملات)

وعند احتیاج إلیہ لنفسه أو عیالہ فلو لشحارۃ مکرمہ ای و ان لم

یحضر السمعة واختارہ قاضیخان و رحمہ اللہ الربیع لانه منقطع إلی

اللہ فلا ینقی له أن یشتمل بامور الدنیا .

(و کرہ) ای تحریم لا ہاء حل اطلاقہم احضار بیع فی کما

کرہ فیہ سببہ غیر المستکف مطلقاً نہیں ، (قولہ مطلقاً) ای سواء

احتیاج إلیہ لنفسه أو عیالہ أو لشحارۃ احصرہ اولاً کما یعلم مما قبلہ

ومن الزیلعی و : حر .

(رد المحتار : ۲ / ۱۱۸ - ۱۱۹ کتاب الاعتکاف)

مجسمہ فروش کا حکم :

کسی جاندار کی تصویر بنانا وہ مجسمہ مردی کی شکل میں ہو جس کو عربی میں "تمثال" کہا جاتا ہے یا کسی تصویر جو کسی کپڑے کا نقاد یا پارہ غیرہ میں بنی ہوئی ہو چاہے ہاتھ سے بنائی ہو یا جڑے مٹی سے بنی ہو جس کو عربی میں "صورۃ" کہا جاتا ہے سب حرام ہیں۔

حرم کی ایک وجہ تو یہ ہے کہ دنیا میں بہت پرستی کی بنیاد تصویر سازی اور اس کا احترام بنی ہے جس کی تفصیل کتب تاریخ میں موجود ہے اور یہ ہر حق عی شرک کی بنیاد ہے جبکہ شرک کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں ناقابل معافی جرم قرار دیا ہے :

”وَاللّٰهُ تَعَالٰی : ہاں اللہ لا یعرف اَن بشرک بہ و یغفر ما دلت ذلت

اُسر یشاہ ﴿﴾

یعنی اللہ تعالیٰ شرک کے گناہ کو پر گزرتا ہے۔ یہی نہیں فرمائیں کہ اس کے علاوہ جو گناہ چاہیں گے
محاف فرمادیں گے۔

اور فرمایا

فرولہ تعاسی : ﴿وَ اِنَّ الشِّرْكَ لَظُلْمٌ عَظِیْمٌ ﴿﴾

”شرک بہت بڑا ظلم ہے۔“

اسے کی دوسری وجہ ”کتاب تخلق اللہ“ یعنی حقت تخلیق میں اللہ تعالیٰ کی مشابہت اختیار
کرنا، یہ بھی حرم عقیم ہے۔

موسہ علیہ السلام : اِنْ مِنْ اَشْدَ لَسَاسِ عِدَا اَبُوہِ تَغِیْبَانِہٖ

”مصوروں (صحیح بخاری و مسند)“

یعنی قیامت کے روز سب سے زیادہ سخت عذاب تصور بنائے والوں کو دیا جائے گا۔

قرآن ابو درعہ : دَخَلْتُ مَعَ اُمِّیْ ہُرَیْرَةَ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فِیْ دَارِ

مِیْرَوَانَ فَرَأٰی فِیْہَا اَلْمُتَصَاوِرِ عَقَالِ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰہِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ

وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ یَقُوْلُ قَالَ اللّٰہُ عَزَّوَجَلَّ وَ مَنِ اضْلَمَ مِنْ ذٰہِبٍ یُحْلِقُ خَلْقَ

کَکَلْفِیْ فَلَیُحْلِقُوا ذُرَّۃً وَّلَیُحْلِقُوا حَہً اَوْ لَیُحْلِقُوا شَعِیْرَۃً .

(صحیح بخاری باب نقض تصور)

حضرت ابو ذرؓ فرماتے ہیں کہ میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ساتھ مروان کے
گھر داخل ہوا، انہوں نے اس کے گھر میں تصاویر دیکھیں تو آپؐ نے فرمایا کہ میں نے رسول اللہ
ﷺ سے سنا ہے آپؐ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں اس شخص سے بڑا ظالم کون ہوگا جو میرے
پیدا کرنے کی طرح پیدا کرتا ہے، پس اس کو چاہیے کہ وہ ایک اڑہ پیدا کر کے دکھائے کوئی دانہ پیدا
کر کے دکھائے یا کوئی جو پیدا کر کے دکھائے۔

وقولہ علیہ السلام : لَا تَدْخُلُ الْمَلَائِکَةُ بَیْمَانِیْہِ تَسَابِیْلِہِ

نصاویر (صحیح مسند)

یعنی جس گھر میں مورتی یا تصویر اس میں رحمت کے فرشتے داخل نہیں ہوتے۔

چونکہ تصویر سازی حرام ہے، اس کی خرید و فروخت بھی حرام ہے، لہذا جانداروں کی تصویر سازی یا نوٹروائی کا پیشہ اسی طرح ہر دگرگاموں کی سودی وغیرہ جتنا اس کو پیشہ کے طور پر اختیار کرے حرام ہے اور اس سے حاصل ہونے والی کمائی حرام ہے، لہذا اس سے اجتناب لازم ہے۔

خامصہ یہ ہے کہ تصویر بنانا، طواغیر یا فردوس کرنا، لکھی ہو یا نکلے، مجسم ہو یا مجسمہ صرف چرہ و پاؤں کی، یہ بڑے گناہ کا کام ہے اور حرام ہے، لہذا اگر کسی نے تصویریں بنائیں تو ان کے لیے قسم پر ہے کہ ان کو ختم کر دیا جائے۔ (عطر: ص ۱۶۶)

عن عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما قال: سمعت محمداً

صلی اللہ علیہ وسلم يقول: من صور صورة من الملائكة كسف بوجه

القبالة، ان يفتح الروح ولمس يفتخ.

(صحیح بخاری، باب من صور صورة الملعون)

حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت ہے کہ میں نے محمد رسول اللہ ﷺ سے سنا آپ نے فرمایا کہ جو شخص دنیا میں کوئی تصویر بنائے گا تو قیامت کے روز اس کو اس بات کا تکلف کیا جائے گا کہ وہ اس کے اندر روح ڈالے اور وہ اس کے اندر روح نہیں ڈال سکے گا۔

قال سعيد بن أبي الحسن: كنت عند ابن عباس إذا جاءه رجل

فقال: يا ابن عباس! أليس رجل أنما يعيش من صنعة يدي وأني

أصنع هذه المنصوب، فقال ابن عباس: لا أحدثك إلا ما سمعت من

رسول الله صلى الله عليه وسلم، سمعته يقول: من صور صورة فإن

الله معذبه حتى يفتح فيها الروح وليس مفتح فيها إلا أن يهرأ أن يهرأ

ربقة شديدة وأصغر وجهه فقال: ويحك ألي أبيت إلا أن تصنع

معبود بهذا الشجر، كل من ليس فيه روح.

(صحیح بخاری، کتاب البیوع، باب بیع المنصوب)

محدث ابن ابی الحسن رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ میں نے حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ

عنہما سے سنا کہ ان کے پاس ایک شخص آیا اور ان نے کہا کہ کیا اسے ابن عباس! میری

محبت کا دار و دار میرے ہاتھ کی صنعت پر ہے اور میں یہ تم کو دیتا ہوں۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں تمہارے سامنے دو بات بیان کرتا ہوں اور کیا یہ دونوں اللہ پیچھے رہیں گے؟ میں نے کہا ہے۔ میں نے آپ کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے کہ میں شخص نے کوئی تصویر بنائی تو اللہ تعالیٰ اس کو مذاب و پینے والے ہیں یہاں تک کہ وہ اس تصویر میں روح ڈالے۔ اور وہ شخص کبھی بھی اس میں روح نہیں ڈال سکے گا یہ میں نے کراں شخص نے ایک مجلس میں کہا اور اس کا چہرہ چلا ہوا تھا۔ حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا اے بھائی! اگر تو بتانا ہی چاہتا ہے تو اس جیسے دست کی تصویر بنا اور جس چیز کی تصویر بن جس میں روح نہ ہو۔

”پیش، یعنی گاکی کو دھوکہ دینے کی حرمت:

بعض کامیابی کے وقت یا کسی کے ساتھ سوہلے کرتے وقت چشمہ الٹی دیکھتے ہیں اور ان والوں کا مقصد نہ یہ کہ وہ بالکل دیکھ لیں بلکہ وہ دیکھیں کہ کب کب کو دھوکا دے کر پیسہ و دولت کھانے کے لئے رکھے جاتے ہیں بشرطیکہ فضل ہو رہے۔

روى ابن عمر رضي الله عنهما: "نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن

و معلم عزت‌الله ش. (دختری راف: ۱۳۲۹، معلم: ۱۳۱۶)

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ”نجش“ سے منع فرمایا ہے۔ ”نجش“ کا مفہوم یہی ہے جو اوپر مذکور ہوا۔

البتہ اگر کسی نے دلائل سے دھوکہ کھا کر زیادہ قیمت پر خرید لیا تو (بہرہ) حرام ہونے سے باوجود یہ بیع باطل نہ ہوگی۔ بعد میں خریدار کو معلوم ہونے کے باوجود سودا اہل بیت کے کا حق نہ ہوگا کیونکہ انہوں نے خود دھوکہ کھ کر سودا جے کہا ہے۔

دوسرے کا سودا خراب کرنے کی ممانعت:

دو آدمیوں میں سودا اٹھے ہو رہا ہو ہاتھ نے ایک قیمت پر رضا مندی ظاہر کر دی ہو۔ یہ میان میں ایک تیسرا آدمی آ کر کہے میں اس سے زیادہ قیمت پر خریدوں گا اس طرح دونوں کا سودا انراپ کر دے چاہے بعد میں خود طریقہ سے یہ نہ خریدے۔ اس کو عربی میں "سوم علی سوم علیہ" کہہ جاتا ہے۔ دوسری صورت یہ ہے ایک شخص نے کوئی مال خرید لیا ابھی قیمت کی واسطی جاتی تھی۔ ایک تیسرا شخص آ کر کچھ سے کہتا ہے کہ میں انکی چیز اس سے کم قیمت پر رہتا ہوں۔ آپ اسے نیچا سودا اٹھ کر لے

ارتجاس کے نقص سے فرید ہے، یہ دونوں نسل حرام ہیں۔

عن ابن عمر رضی اللہ عنہما عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم

یومہ الذی لا یبیع بعضکم غیر بعض ولا یحط بک بعضکم

علی حطہ بعض۔ (۷۲ بسووم - حسن علی بسووم نعیمہ)

(آخر حدیث رقم ۱۶۹۲ و بیحاری ۶۱۱۰) لا یبیع علی بیع سبہ

حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں

سے کوئی شخص دوسرے کی بیع پر گواہ نہ کرے، دوسرے کے بیع کا گواہ پر بیع نہ کیجے اور دوسرے

کے بیع پر گواہ نہ کرے۔ (بیحاری اور بسووم)

کتے کی خرید و فروخت کا حکم:

کتا ایک نجس جانور ہے، اس کو گھر میں رکھنا اس کے ساتھ محبت کا برتاؤ کرنا۔ اس کو اپنے

ساتھ کھانا پھرنا جیسا کہ مغربہ ذوق و طبقہ میں مانج ہے۔ یہ شرعاً مکروہ ہے، اس مقصد لیئے کتے کی

خرید و فروخت بھی حرام ہے اور اس سے اہتمام کرنا بھی مکروہ ہی ہے، والدین کو کفر، شکار یا نجس و غیرہ

کی حفاظت کیلئے کتا رکھا جائے تو شرعاً اس کی اجازت ہے اور اس مقصد کیلئے خرید و فروخت بھی

جائز و بجا اور قیمت بھی ملاں ہے۔

روای عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم انه قال: من ابتاع کلب الا

کلب حید أو دأبیا، نقص من آخره کل يوم فیراحل۔

(بیحاری ۱۶۷۷، مسلم ۱۶۰۶)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے کتا یا (سوائے شکاری اور چوکیدار کتے

کے) اور داب یا (دب) کو خریدا، اس سے روز بروز نقص ہوگا۔ (بیحاری و مسلم)

عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال: ابھی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم اس میں سے نکلتا۔ وقال إن جاء بظلمت نفس الکلب

وأملا کفه وراہا۔ (ابو داؤد رقم ۳۹۸۲)

حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما روایت فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے کتے کی قیمت

لکھانے سے منع فرمایا اور فرمایا اگر وہ قیمت کا سٹاپ کرنے آئے تو اس کے منہ پر مٹی ڈال دو۔

تمک لگائے ہوئے چڑے کی خرید و فروخت:

مگر یہ چڑے کی تجارت میں آج بھی مسلمانوں کا بہتر تناسب ہے، چڑاؤ اگر ایسے جانور سے حاصل کیا گیا ہو جس کو شرعی طور پر ذبح کیا تھا تب تو کوئی قحاحت نہیں، ایسے چڑے پاک اور مکمل خرید و فروخت ہیں، لیکن اگر مردار کے چڑے ہوں تو گوشت کی طرح یہ چڑے بھی ناپاک ہیں اور ان کی خرید و فروخت جائز نہیں، مسلمان تاجرانِ چرم کے لیے یہ پہلو ہندوستان کے ماحول میں خاصا دشوار ہے، کیونکہ ایک کثیر تعداد شرکین کے ذبیحوں سے حاصل ہوتے والے چڑوں کی ہوتی ہے، اس لیے مسلمان تاجرانِ چرم کو چاہیے کہ ایسے چڑوں کو ان کے مالک سے ملکر اجرت لے کر تمک لگاویں اور پھر انہیں خرید لیں، کیوں کہ مردار کے چڑے بھی وباغت سے پاک ہو جاتے ہیں اور وباغت کے لیے تمک لگانا کافی ہے اور دار قطنی و حمہ اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا:

استمتعوا بخلود الصبغة إذا هي دفت فرايا كان لو وملا الو ملحا

او ما كان بعد ان يزول صلاحه . (فتح القدر : ۱/۹۵) وغی ہذا

المحدث کلام .

ترجمہ: ”مردہ جانوروں کے ایسے چڑوں سے غائدہ اشہاء جن کو مٹی، راکھ یا شک یا کسی اور قسمی سے وباغت دے دی جائے، بشرطیکہ اس سے اس کے باقی رہنے کی صلاحیت نہ رہ جائے۔“
چنانچہ فقہاء لکھتے ہیں:

ثم البدایع هو ما يتبع عود الفساد الى المحل عند حصول الماء

فيه والبدایع علی ضربین حقیقی و حکمی فالْحَقِيقِي هو ان يلصق

بشيء له قبیمة كالشرب والمقرط والنقص والنشور فزمان ولحقه المنحصر

والمبلغ وما اشبه ذالک . (البحر الرائق : ۱/۶۹۹)

یعنی فقہاء نے فرمایا ہے کہ وباغت ایسے عمل کا نام ہے کہ پانی تگنے کے بعد چڑاؤ بارود خراب نہ ہو، وباغت کی دو قسمیں ہیں وباغت حقیقی و وباغت حکمی۔

وباغت حقیقی کا مطلب یہ ہے کہ ایسی چیز سے وباغت دی جائے کہ جس کی کوئی قیمت ہو، جیسے شہ قرط، جفص، انار کے چٹکے، درخت کی کھال، تمک یا اسی طرح کی دوسری چیزوں سے

روایت کا مثل انجی مریدان نے۔ (جدید فقہی مسائل : ۳۷۵۰)

تعلق الجلب اور بیع حاضر یا دیکر ممانعت:

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال : نہی رسول اللہ صلی

اللہ علیہ وسلم عن التعلق ، وإن بیع حاضر لناد

(آخر صحیح البخاری رقم : ۲۱۶۲ ، مسلم : ۱۵۲۱)

اس حدیث کا مفہوم یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دو معاملات سے منع فرمایا ہے ایک "تعلق" الجلب "جس کا مطلب یہ ہے کہ وہ یہاں لوگ سامان فروخت کرنے کے لیے شہر یا رہے ہوں کوئی شہری شہر سے باہر نکلیں کہ ان سے سستے داموں خرید لیں اور شہر میں لایا جھگٹے داموں فروخت کرے۔ دوسرا "بیع حاضر یا دیکر" شہر میں آکر کم قیمت پر سامان فروخت کرنے کا ارادہ رکھتا ہو اب کوئی دلال اس سے کہے کہ آپ سامان میرے پاس رکھوائیں میں آپ کو یہ چیز زیادہ قیمت پر فروخت کر کے دیتا ہوں، ان دونوں صورتوں میں عام شہریوں کا چونکہ نقصان ہے کہ ان کو زیادہ قیمت پر خریدنی پڑے گی۔ حالانکہ شریعت کا حکم یہ ہے کہ سب سے کم قیمت کو آزاد چھوڑا جائے کہ لوگ اپنے حساب سے فروخت کریں چنانچہ دوسری روایت بھی ہے :

لا یبیع حاضر لناد و دعوا الناس یرزق اللہ بعضهم من بعض .

(مسلم رقم : ۱۵۲۲)

مطلب یہ ہے کہ شہری وہاں کا دلال یا نہ تو مال فروخت نہ کرے بلکہ ان کو اپنے مور پر فروخت کرنے دیں تاکہ اللہ تعالیٰ بعض کو بعض کے وسیلے سے رزق عطا فرمائے۔
جبہ و رفتہ کے نزدیک دونوں قسم کی بیع مطلقاً ناجائز اور حرام ہے۔

فقہاء احناف فرماتے ہیں کہ یہ دلال دیکھتا ہے کہ انے اپنے کو قیمت کے بارے میں جو کہ جسے اور اس کے نکل کی وجہ سے شہر والوں کو نقصان بھی نہ پہنچتا ہو تو اس طرح کی بیع جائز ہے اگر کوئی آپ خلاف بھی لازم نہ لے تو احناف کے نزدیک ایسا کرنا ممنوع ہے مگر وہ قریبی ہے۔

وقال البزار فی غنی الخیار شرح الہدایۃ : صورۃ المصری اخیر

بمحتی خلاۃ غیرۃ فتقاعہم و اشتری الحمیع و أدخلہ المصر یرفعہ علی

ما زادہ۔ فلذلک لا یحتملوا ما یضر باهل البلد اولاً ، و ثانی لا یحتملوا

أَنَّهُ يَنْسِبُ السَّعْرَ عَلَى أَنَّهُ ارْتَدَّ قَوْلًا، يَوْمَ كَانَ الْأَوَّلُ بَانَ، كَمَا أَهْلُ
الْمَعْرِفَةِ فِي فَحْطِ وَجْهِهِ مَكْرُوهٌ، بَاعِدٌ قُبْحُ التَّجْبِيفِ الْمَحْذُورِ
الْمَعْلُوكِ، وَإِنْ كَانَ الْخَامِي فَقَدْ نَسِيَ السَّعْرَ عَلَى أَنَّهُ ارْتَدَّ مِنْ مَعْدٍ وَصَرَّ
وَهُوَ قُبْحٌ فَكْرُهُ وَالْأَوَّلُ بَانَ (العناية: ۱/۵۰، ۵۱)

قرض کے ساتھ شرط بیع کا حکم:

روى عن مالك أنه بلغه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى
عن بيع ومضى . (أخرجه مالك في الموطأ، بإسناد
رسول الله ﷺ) نے ای بیع سے منع فرمایا ہے جو قرض کے ساتھ شرط ہو۔
اس کی دو صورتیں تھیں: پہلی:

(۱) خریداریوں کے لیے قرض کی چیز مثلاً ہزار روپے میں اس شرط پر خریدوں کا
کہ آپ مجھے دس ہزار روپے قرض بھی دیں گے۔

(۲) اکادمیوں کے لیے کہ مثلاً میں آپ کو یہ چیز ہزار روپے میں اس شرط پر فروخت
کرنا ہوں کہ اس ہزار کے علاوہ آپ مجھے پانچ ہزار روپے قرض بھی دیں گے۔ یہ بھی صحیح فاسد ہے
اور ناجائز ہے، کیونکہ اس میں قرض کے ذریعہ سے ایک کوئی نفع حاصل کیا جا رہا ہے کیونکہ وہ اس
لیے قیمت کم کر رہا ہے کہ قرض ملے گا تو یہ بھی قرض ”بشر بعد بعداً“ سے ضرورت میں داخل
ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے۔

وروى الترمذى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال: لا يبيع سلف ربيع ولا شرطان في بيع، ولا يبيع ماله حصة ولا
بيع ماله على عتق . (ترمذی رقم: ۱۶۳۹، سنن دہلوی رقم: ۳۵۰۲)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کوئی بیع حال نہیں ہے جو قرض کے ساتھ شرط ہو، اسی طرح بیع
میں، اور شرطیں لگانا بھی جائز نہیں اور جو چیز ضمان میں داخل نہ ہو اس سے نفع حاصل کرنا بھی جائز
نہیں اور جو چیز ملک میں موجود نہ ہو اس کو بیچنا بھی جائز نہیں۔

بیع الوفاء کا حکم:

آج کل بعض لوگ قرض کی شرط سے روٹی کر کے بیع یا اس طرح کرتے ہیں کیا یہ حلال

وکان یزین ان شرط پر قبضہ کر دیتے ہیں۔ (مکان کی قیمت قرض) چوبیسے یا سال کے بعد
مشتی کو واپس کر کے اپنا مکان واپس لے لیں گے پھر وہ مکان بدستور مقروض (بائع) کی ملک
میراثہ بنے گا۔ فقہاء اس کو بیع الوفاہ سے تعبیر کرتے ہیں۔

اس میں بائع و امین ہے اور خریدار "مرتحن" ہے۔ بقول اس پر رہن ہی کے تمام احکام جاری
ہوں گے تو خریدار (مرتحن) کے لیے اس سے نقل اٹھانا یا مرتحنیں اُترانا و ان کا قرض سود سے ہم میں
داخل ہو کر حرام ہو جائے گا۔ (مسعودی، عصر عندہ)

سبع امدن تعارف اهل رما احتلا لرب و سموه بيع الم فاء و هو
عبر عن الحفظة لا سحكه لا يبيع لا ما دون مالته و هو حاصل لما
تک من ثمره و منفعة من شجرة (رد المحتار: ۲/۳۷۶)

حضرت مفتی رشید احمد مدنی، رحمہ اللہ نے فرمایا کہ بیع اس وقت نہ ہو جیسا کہ بیع کے
الذکر کا یہ اور دونوں اس کو حقہ لازم سمجھ رہے ہوں ان بیع کے اندر شرائط نہ ہو بلکہ بیع کے بعد
و انہی کی شرائط لگائی ہو تو بیع صحیح ہے بالبت اس بعد و کا بیع لازم ہے۔

قال فی العلاقات: قبل بيع غنيد الاستعاض به و هو بائنه شرح
المصنف عن السجاية و عليه الفتوى و قيل إن منلفظ البيع لم يكن رهاسم
إن تكرار الصبح فيه أو قبله أو بعده غير لازم كإل بها فاسدا ولو بعد
على وجه المصادحار ولو بعد الوفاة.

(أحسن الفتاوى: ۷/۶۰ = بحوالہ رد المحتار: ۴/۳۷۶)

خیلام کے ذریعہ خرید و فروخت:

اگر کوئی شخص طبل کو خیلام کے ذریعہ فروخت کرتا ہے، جس کی صورت یہ ہوتی ہے
بازار میں سامان رکھ کر بولی لگائی جاتی ہے کوئی شخص ایک قیمت پر خریدنے کے لیے تیار ہو جائے تو
ادباً وہ اس سے زیادہ کے لیے بولی لگائی جاتی ہے آخری قیمت دالے کے ہاتھ چیز فروخت کر دی
جاتی ہے۔

قال عطية: امر كذب الناس لا يروى بأحد يبيع العمداء فيه من يروى.

(صحيح البخاري: ۱/۲۵۵ باب بيع التمر بعد)

وروي الترمذي عن أبي هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم : « ما يوضع فوق ظهر الدابة وجدحاً وقال من يشتري هذا الجمل والفصح ؟ فقال رجل : أحذهما بدرهم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : من يزيد على درهم ؟ من يزيد على درهم ؟ فأعطاه رجل درهمين فاحذهما منه . »

(فأخرجهم من المدينة وقم - ١٣١)

آلات موسیقی کی خرید و فروخت

[illegible]

﴿ وَمِنَ النَّاسِ مَن يَشْتَرِي لَهْوَ الْحَدِيثِ لِيُضِلَّ عَن سَبِيلِ اللَّهِ بِعِيرٍ

عَلِيمٌ وَنَحْمَدُهَا هَرَوَاطِ اَوْ شَيْئٌ نَهَمُ عِلَالَتِ مَهَبِي

”ایک دھلاٹ میں گھر پر اور جس کھیل کی باتوں سے کہ انھوں نے اپنی کی راہ سے بے مجھے جو مجھے
 عمر کہہ کر ہوا اس کی میں انرا سے ایسے لوگوں کے سے ذات کا خطاب ہے۔“

(معارف، پتھر آں)

اس کی تفسیر میں حضرت مولانا محمد ابراہیم کا ترجمہ بھی درج ہے کہ: ”اس آیت میں سے نقل کیا ہے کہ عبد اللہ بن عباس اور عبد اللہ بن مسعود، عبد اللہ بن عمر اور جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ سے یہی مفسرین سے روایت کیا گئے ہیں اور انھوں نے اس کے بارے میں تاثر نہیں کیا ہے۔“

(مفرد طبعی) ۱۹۹۲

تفسیر ابن کثیر میں ہے کہ تکریم، سعید بن ابی ہریرہؓ کی مکتوبوں، عمرو بن شعیب، یحییٰ بن یزیدؓ اور حسن بصریؓ و شہام اللہؓ (جو بن جبین) نے بھی ایسی مکتوبات سے یہ آیت کو دھرا میرا کے بارے میں بتا کر ہوا ہے۔ (مفسر ابن کثیر: ۱/۲۷۹)

اور جو کہ تحت ایک اسماء اور تعین نجات کے ساتھ برعایت قواعد موقوف ہو وہ موقوف ہے۔

ہے۔ فرض یہ کہ اس آیت میں ہوا لکھ بیٹ سے قیسے، کہانیاں اور گانے بجانے کا سامان مراد ہے۔ جیسے باجا، بانسری، موسیقی ساز، سازگی، خرافات و مسخرہ نیز باتیں ٹاولی و افسانہ جات اور گانے بجانے والی ٹرکیاں اور یہ سب چیزیں ہوا لکھ بیٹ کے علوم میں داخل ہیں اور یہ سب چیزیں باصلاح صحابہ و صحیحین و اہل حق و سچہ ہیں حرام ہیں جن کے حرام ہونے میں ذکر و بھر شبہ نہیں اور گانا بجانا تو تمام ادیان و دین میں حرام رہا ہے۔ یہ نفسانی و شہوانی چیزیں کسی دین میں بھی نہیں ہونی چاہئیں اور غناء و عزا برہر کی حرمت میں بے شمار احادیث آئی ہیں۔ جن کو علامہ ابن حجر مکی نے ”کتاب الزواجر“ میں ذکر کیا ہے لہذا اس قسم کے بغاوت و خرافات سے بھرے ہوئے ٹاولوں اور افسانوں کا پڑھنا و شہد حرام ہے اور اگر اس سے قصود حق کی طرف کان لگانے اور قرآن سننے سے روکنا ہو تو پھر یہ بلاشبہ فخر ہے۔ دشمنان اسلام کا طریقہ یہی ہے کہ حق بات کو توجہ کے ساتھ سننے سے باز رکھنے کے لیے کوئی نہ کوئی مسئلہ تلاش کرتے رہتے ہیں جس اور حق کا حقوق اڑاتے ہیں اور اگر ان کو حق بات سننے کی کوشش کی جاتی ہے تو انکے بھڑوں پڑھاتے ہیں گویا کہ انہوں نے کچھ سنا ہی نہیں اور مفردان انداز میں گردن ملاتے ہوئے چلتے ہو جاتے ہیں۔ ان آجوں میں اللہ تعالیٰ نے اس قسم کے لوگوں کا حال بیان فرمایا اور وعید و عذاب کی بشارت دی ہے۔

(معارف القرآن ۵۶/۶۶۳)

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

﴿وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَعْذَرَ مِنْكَ بِاَنْهُ عَذَرَ عَنْهُ﴾ (۱۷-۱۶)

”اور پھیلان میں سے جس کو تو پھیلانکے اپنی آواز سے عذر دے۔“

۱۷میں کثیر رحمہ اللہ اس آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ اس آیت میں شیطانی آواز سے گناہ کا نام لیا ہے۔ امام مجاہد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس کا مطلب یہ ہے کہ (اے اللہ!) تو انہیں کہیں قماشوں اور گانے بجانے کے ساتھ مغلوب نہ کر اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ اس آیت میں پروردگار عذر دے جو اللہ تعالیٰ کی نافرمانی کی طرف دعوت دے۔ یہی قول حضرت قتادہ رحمہ اللہ کا ہے اسی کو مفسر قرآن ابن جریر رحمہ اللہ نے اختیار فرمایا ہے۔

(تفسیر ابن کثیر ۳/۵۰)

اور ارشاد باری تعالیٰ ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَشْهَدُوا عَلَىٰ نَفْسِكُمْ وَأَن تَكُونُوا بِاللَّغْوِ مُرَوِّعِينَ

(۲۵ - ۷۶)

”اور وہ یہود، قریں میں شامل نہیں ہوتے اور اگر یہودہ مشغلوں کے پاس ہو کر نرمی تو سنجیدگی کے ساتھ نرم ہوتے ہیں۔“

حضرت امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں ”زودہ“ کے معنی گناہ بجا: (مخاطب القرآن) اور حضرت محمد بن حنفیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ وہ یہود باقوں اور گائے نبائے کی مجلس میں شامل نہیں ہوتے۔ (معانی السنن: ۱: ۲۵۶)

ان جریمہ و حرام مختلف اقوال کو یک نزع کے فرماتے ہیں سب سے صحیح قول یہ ہے کہ یہاں کہا جائے: اور انہیں کے ساتھ نہ کسی قسم کے باطل کام میں شریک نہیں ہوتے۔ نہ شرک میں اور نہ گائے نبائے میں اور نہ بیعت میں۔ وہ آپ کے عباد بھی نہیں ایسے مکمل میں جس پر زور کا اطلاق ہو۔ شریک نہیں ہوتے۔

گناہ بجانے کی حرمت پر احادیث مبارکہ:

(۱) عن ابن عباس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله حرم النعير والمعصر والمكوبة وكل مسكر حرام. (رواه احمد واسنن داؤد)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے شراب، جوئے، صلبہ و سارنگی کو حرام کیا اور فرمایا ہر نشائے والی چیز حرام ہے۔

(۲) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: اشربوا الخمر المملوءة من العصب والجلوس عليها والجلوس عليها.

(ماں خمر، الدار المختار وغیرہ ای، النسخة) (کنز، بی نیل الاوطار)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گناہ سننا ہے اور ان کے پاس بیٹھا فرق ہے اور اس سے لذت حاصل نہ کرنا کفر ہے، پھر آگے اور غار وغیرہ کے جوئے سے غل کیا ہے کہ گائے سے مخلوق مریض ہے اور اس کے نقشہ سے لذت

حاصل کرتا ہے۔

(۲) عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال ان النبی صلی اللہ علیہ

و سلم بعثت بکسر السریر .

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میں تو سریر (یعنی گانے بجانے کے آلات) کو توڑنے کے لیے بھیجا گیا ہوں۔

(۳) وعن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ علیہ

و سلم بھی عن ضرب الدف و الطبل و الصوت و الزمارة .

(کذا ہی بیل الام غار)

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے منع فرمایا اور حملہ دار طبل بجانے اور پانسری کی آواز سننے سے۔ موجودہ زمانے کی موسیقی ہی میں داخل ہے۔

گانا دل میں نکال دینا اگر کا ہے:

(۴) وعن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان النبی صلی اللہ

علیہ و سلم قال : الغناء بیت النفاق می القلب کما بیت الماء فیض .

(رواہ البیہقی وابن الدینا و ابی داؤد)

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ گانا دل میں نفاق کو پیوستہ کرتا ہے جس طرح پانی کھنک کو آگاتا ہے۔

گانا بجانے اور سننے پر سخت دھیریں:

(۵) وعن ابی مالک الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال :

رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم لیشرین قاس من أمتی الشعر

یسونہا بغير اسمها یعرف علی رؤسہم بالمعازف و المستغنیات

یحذف اللہ بہم الأرض و یجعل اللہ منہم فقر دہ و المحنا زیر .

(رواہ ابی داؤد ابن ماجہ ابن حبان)

حضرت ابومالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ میری امت کے کچھ لوگ شراب کو اس کا نام بدل کر پیش کے اور ان کے سامنے

معازف و مزامیر کے ساتھ مردوں کا گانا گانا ہونا، اللہ تعالیٰ ان کو زمین کے اندر افساد سے بچائے اور محض کی صورتیں مسخ کر کے بندر اور سور بنادے گا۔

(۷) وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَسْبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ: يَمَسُخُ قَوْمٌ أَسْبِيَّيَ فِي آخِرِ الزَّمَانِ قِرْدَةً وَالْخَيْزُورَ هَلَوًا يَا رَسُولَ اللَّهِ اسْلَمُونَ هُم؟ قَالَ نَعَمْ يَشْهَدُونَ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَبِئْسَ رَسُولُ اللَّهِ وَبِئْسَ مَوْنٌ. قَالُوا فَمَا بَالُهُمْ يَا رَسُولَ اللَّهِ؟ قَالَ اتَّخَذُوا الْأَعْزَافَ وَالْقِيَادَاتِ وَالْمَغُوفَ وَشَرُّوا هَذِهِ الْأَشْيَاءَ عِبَادِيًّا أَعْلَى شَرِّهَا هُمْ وَأَيُّهُمْ قَاصِبُهَا وَقَدْ مَسَحُوا. (رواه مسلم و ابن حبان)

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ روایت کرتے ہیں کہ جب نبی کریم ﷺ نے فرما دیا کہ اگر خری نہ نہ شامیری امت کے کچھ لوگوں کی صورتیں مسخ کر کے بندر اور سور بن دیا جائے گا۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ کیا وہ مسلمان ہی ہوں گے؟ تو ارشاد فرمایا کہ ہاں، بکرا، اس بات کی گواہی دینے والے ہوں گے کہ اللہ کے سوا کوئی معبود نہیں اور اللہ تعالیٰ کا رسول ہوں۔ (یعنی مسلمان ہوں گے) اور انہی کو بھی دیکھتے ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ ہجران کا قصور کیا ہوگا؟ تو ارشاد فرمایا کہ وہ گناہ بھانے کے ۱۷ درجہ دار گناہ بھانے والی عورتوں اور ذمہ دار بھانے والی مشغلوں ہوں گے اور شراب پیا کریں گے۔ دراصل یہی طرح شراب پینے اور دوسرے کھیل کر وہیں گے اور وہیں گے جب تک کہ انہیں گناہ بھانے کے چہرے نہ چھپے ہوں گے۔

خلاصہ کلام یہ کہ گناہ بھانے والا شرعاً حرام ہے اور گناہ بھانے کے آلات و جاء گناہ، برصونیم وغیرہ اور سننے اور دیکھنے کے آلات، ٹی وی، آڈیو کی ڈی وی ڈی وی وغیرہ اور دیگر وہ آلات جو محض موسیقی سننے سناتے دیکھنے کے لیے ہی استعمال ہوتے ہوں اور ان سے کوئی اور کام نہ کیا جاتا ہو تو ایسے آلات موسیقی کی خرید و فروخت شرعاً جائز نہیں، کیونکہ یہ آلات موسیقی بھانے کی وجہ سے حرام کی گنجائش نہیں رکھتے۔

رحمہما قبل "خلاصہ ایسے آلات ہیں جو اللہ و بکرہ تحریمہ سے بیچ

السلاح من اهل الفتنة لانه اعطاه على ما عصى وقت و لحد

کلامہم ان معاملات المعصية بعبه نكره بعد تحریمها ولا تنجزها
مهر، و نظیرہ نكراهه بيع المعازف لان شمعبة نفاء بها،
(رد المحتار: ۲۶۸/۱، کتاب المیر)

و حال العلامة اس مجیم: نظیرہ بيع العز من يكره هنا ان معاملات

المعصية بعبه نكره و الا فلا

(المبصر لمرئق ۱/۱۶۳، بتعیر سیر آخر کتاب الاحناف)

حضرت اقدس مفتی رشید احمد لدھیانوی دس فقرہ فرماتے ہیں

”مسائل مذہب المعصية - کا مطلب یہ ہے کہ معصیت سے کُل اس چیز میں منع
و غیرہ کے ذریعہ کوئی تعمیر کیا ہو۔ کتبہ اللہ مدد من اهل الفتنه و بيع العز و ما غنوم
المعصية بعدہ سے مراد یہ ہے کہ بدولت تعمیر کے اسی حالت میں اس کو معصیت میں استعمال کیا
جاتا ہو، کتبہ و اصلاح میں حل نہیں۔ نیز تحریر فرماتے ہیں ”امیر الخیرہ“: ابودعبل کے
باب میں مشائخ رحمہ اللہ نے الاتفاق صائنین دیکھتے کہ قول کے مطابق خرید و فروخت کے
حرام ہونے کا فتویٰ ہے۔ (تحفہ الفتاویٰ: ۱/۱۶۱-۱۶۲)

دیوبند قلم اور کیسٹ کی بیچ:

سادہ بات سنوں یا جن کیسٹوں میں قرآن کریم، احادیث، فقہیہ اور کوئی دینی، مذہبی یا اعتدالی
پروردگار، نبیؐ یا اور کوئی ایسی چیز لکھا ہو جو خلاف شرع نہ ہو تو ان کیسٹوں کا کاروبار بلاشبہ جائز
ہے اور آمدنی بھی حلال ہے اور جن کیسٹوں میں گانے، راز، دھوکا، سادہ گی، ہارسوٹیم اور سوزک
و غیر وہیپ ہوں، ان کیسٹوں کا کاروبار نہ صرف معصیت کی بناء پر ناجائز و حرام ہے اور اس کی آمدنی
لیے آمدنی بھی حلال نہیں۔

اسی طرح قلم جو کسی کا تھ یا کسی اور، ذرا سے یا اس طرح شے ہو کہ اسے معمولی آنکھ سے بھی
دیکھا جائے۔ اس کے تصور ہونے میں کوئی شبہ نہیں، اس لیے اس کی تجارت ناجائز ہے اور آمدنی

حرام ہے۔

البتہ دیوبند کیسٹ کے ختم میں یہ تفصیل ہے کہ دیوبند کیسٹ ہذا مستثنیٰ کوئی حرام نہیں ہے۔

اس میں یہ کچھ بھی بھری جاسکتی ہے اور نہ چھوڑا جائیگا مثلاً: بے جان اشیاء کی تصاویر، منظر

قدرت جو بے جان ہوں، ان کی تصویر یہ قطعی پروگرام جس میں جائدار کی تصاویر نہ ہوں، اس صورت میں ویڈیو کیسٹ اور اس میں ہماری ہوئی چیز دونوں کی خرید و فروخت جائز ہے اور مدنی بھی حلال ہے۔

البتہ اگر ویڈیو کیسٹ میں کوئی غیر شرعی، منکر و مفسد پر زور محظوظ کیا جائے، مثلاً گانے، فلم، جائدار کی تصاویر وغیرہ تو اس کا حکم بھی کیسٹ کی طرح ہے، یعنی محفوظ شدہ غیر شرعی چیز کی خرید و فروخت جائز ہے اور اس کی قیمت بھی حرام ہے، البتہ اصل کیسٹ کی قیمت نام نہ نہیں کہلائے گی۔

گناہ سے بچنے کے لیے ٹی وی فروخت کرنا:

آج کل لوگ اپنے گروں میں ٹی وی رکھتے ہیں، لیکن اب اگر کسی کو اس مشاوت سے بچنے کی توفیق ہو جائے تو وہ کیا کرے؟ کیا اس کو دوسرے کسی کے ہاتھ فروخت کرنا جائز ہو گا اور اس کی قیمت اس کے لیے حلال ہوگی؟

اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ ٹی وی کا غائب استعمال چونکہ جائز طریقوں سے ہو رہا ہے اور وہ اس وقت بے شمار ٹی وی اور دینی خرید و فروختوں اور مفاسد پر مشتمل ہے اس لیے اصل حکم تو یہی ہے کہ ٹی وی نہ گھر میں رکھنا جائز ہے اور نہ اس کی خرید و فروخت جائز ہے۔

تاہم موجودہ دور میں اس کا جائز استعمال بھی ممکن ہے، مثلاً یہ کہ اس کو غیر جائدار اشیا، جیسے عمارتوں، مقامات، پارکوں، مسندوں وغیرہ کی نقل، حرکت، باطلوغ و فروغ وغیرہ کے مناظر اور تصاویر دیکھنے کے لیے استعمال کر جائے یا سالن وغیرہ کے چیکنگ اور ہوائی جہاز وغیرہ کے نظام الاوقات بتانے اور اطلاعات کے لیے استعمال کیا جائے یا دیگر سیکورٹی وغیرہ کے انتظامات میں استعمال کیا جائے، البتہ اگر مذکور بالا جائز مقاصد کے لیے خرید و فروخت کی ضرورت نہ ہو تو ٹی وی فروخت کیا جائے تو بیجا جائز ہے اور اس کی قیمت بھی بلاشبہ حلال ہے۔

البتہ ٹی وی اگر ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کیا جائے جس کے متعلق غائب گمان یہ ہو کہ خریدنے والے اسے ناجائز کاموں میں استعمال کرے گا تو اس کو اس کے ہاتھ بیجا جائز نہیں مشاوت ہے، کیونکہ اس میں گناہ کے کاموں میں اعانتہ ہے اور اس صورت میں فروخت شدہ قیمت گناہت کے ساتھ حلال ہے۔

فی حلالۃ الفناوی: (۱۰۰/۳) "وبیع للعلم لأمر دین یعلم"

"میں نے بعضی اللہ بیکرہ، لایہ اعانہ علی معصیہ۔"

یعنی دینی فروخت کرنے کی ایک جائز صورت یہ بھی ہے کہ اس کے تمام پڑے انگ کر لیے جائیں اور ان پر زوں کو فروخت کر دیا جائے تو یہ طریقہ بھی درست ہے۔

حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد لدھیانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جس مسلمان کو اس گناہ کیبر سے توبہ کی توفیق ہو وہ فی دینی کو توڑ پھوڑ ضائع کرے، ہاں اس میں کوئی پڑہ اس قسم کا سودہ، جو جو کسی دوسرے سیاح کا رہ میں آسکتا ہو اس کے نکال بیٹے میں مضائقہ نہیں، نیز جس شخص یا کمپنی سے فی دینی خرچہ حاجت فریہ یا اس سے کم پر اسے بھی واپس کیا جاسکتا ہے۔

(فحسب الفناوی: ۸۱/۳۰۶)

ہنگ اور افخون کی تجارت اور کاشت کا حکم:

ہنگ اور افخون کی کاشت اور خرچہ اور فروخت کا شرعاً کیا حکم ہے؟ اس میں قدرے تفصیل ہے خلاصہ یہ ہے کہ ہنگ اور افخون سے متعلق دو مسئلے الگ الگ ہیں

(۱) ہنگ اور افخون کے استعمال کا مسئلہ

(۲) ہنگ اور افخون کی ذراعت و تجارت کا مسئلہ

پہلا مسئلہ جاہ منکرات جیسے: الفخون وغیرہ کی اتنی مقدار جو بائع فعل نشہ کرے یا اس میں ضرر شدہ ہو اس کا استعمال بہر صورت ناجائز اور حرام ہے، اسی طرح مقدار نشہ سے کم صرف لبو واجب اور بھی کے طور پر استعمال کرنا بھی حرام ہے، البتہ مقدار قلیل جو بدنشہ سے کم ہو کو دوا کے طور پر استعمال کرنا جائز ہے، اگر چہ افطراء کی دلت نہ ہو۔

فقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ تحت قولہ: "وبیہرم کل"

البسج والحشیشة: "فقول هذا غیر طاهر لان ما یصل العفل لا یحوز"

ابصاراً بلا شہة مکس یقال انه مباح؟ بل الصواب ان مرد صاحب

نہ سانیہ وغیرہ (اباحۃ فلیہ شدہ وی وفحودہ) وہی صریح بحر منہ اراد بہ

بعد المسکر مہ، بدر علیہ ما ہی عایۃ الیافہ عن شرح شیخ الإسلام

"کل قلیل المسکر بیا والنسج مباح للتداوی" "وہا راد علی ذلک ہذا

کھانا بقتل أو بذهب العقل حرام أم بهذا صريح فيما قلناه ومؤيد لما سبق بحتماء من بعض من ما من أن ما أسكر كثيره حرام قليله بالمشائعات، وهكذا يقول في غيره من الأشياء الحامية المضرة في العقل أو غيره بحرم تناول القدر المضر منها دون القليل المنافع، لأن حرمتها ليست لعينها بل لضررها . وفي أول طلاق البحر: من عاب عقله بالبنج والافيون يقع طلاقه إذا استعصه للهو و إذا حال الأمان قصد أن يكونه معصية، وإن كان للتداوي فلا لعدمه كذا في فتح القدير . وهو صريح في حرمة البنج والافيون لا للتداوي . وفي التوازيه: والتعليل بنادي بحرته لا للتداوي أم كلام البحر، وجعل في تنبيه هذا التفصيل هو الحق .

والحاصل أن استعمال الكثير المسكر منه حرام مطلقاً كما يدل عليه كلام العاية، وما القليل فإن كان للهو حرام، وإن أسكرته يقع طلاقه لأن مبدأ استعماله كان محظوراً وإن كان للتداوي وحصل منه أسكار فلا، قلعتنم هذا التحريم المفرد .

(رد المحتار: ٦/١٥٧، ١٥٨)

وأيضاً قال العلامة المحصن في بحث الطلاق: (أو سكران) ولو بنمى أو حشيش أو افون أو بنج . قال ابن عابدين رحمه الله تعالى: (قوله أو افون أو بنج) الافيون ما يخرج من الحشيش، والبنج نبات مسكت . ومخرج في البدائع وغيرها بعدم وقوع الطلاق بأكله معللاً بأن زوال عقله لم يكن بسبب هو معصية .

والحق التفصيل، وهو أن كان للتداوي لم يقع لعدم المعصية، وإن للهو وإذا حال الآفة قصد فينبغي أن لا يتردد في وقوعه .

(رد المحتار: ٣/٢٤٠)

دوسرا مسئلہ انون اور بھنگ کی بیج اور زراعت کا ہے تو جس طرح انون اور بھنگ وغیرہ جدید منکرات کے استعمال کا حکم نسویٰ شریف میں صراحت مذکور نہیں۔ اسی طرح انون اور بھنگ وغیرہ جدید منکرات کی ذراعت و تجارت کا حکم بھی قرآن و حدیث میں صراحت مذکور نہیں بلکہ یہ مسئلہ مجتہدین یا اور بھی ہی المعروف ہے لہذا علت حکم کے فقدان اور تبدل عرف کی وجہ سے اس کا حکم بھی درست نہ ہوتا ہے۔

زبان سابق میں چونکہ انون اور بھنگ نہ اولیٰ میں بکثرت استعمال نہیں ہوتی تھی بلکہ عموماً جسمی کے طور پر استعمال کی جاتی تھی اس لیے بعض فقہاء مجسم اللہ تعالیٰ نے ان کی بیج کو آلات مصیبت و آلات ہول و تعب کی بیج کے تحت داخل کر کے اسے ماقوم بالمصیبت ہیچھا قرار دے کر بیج اطلاق کردہ تحریر فرمادہ ہے۔ (السطر والمسطار وعلوم المحتار: ۱۵۹/۱) مگر آج کل انون اور بھنگ دوا کے طور پر کثرت سے استعمال ہونے لگی ہیں اور علاج میں بڑی اہمیت اور شہرت حاصل کر چکی ہیں، بلکہ ضرورت سے شدید و کئی حد تک پہنچ گئی ہے، لہذا ان کی بیج و زراعت تو اعمیٰ صلیہ کی نظر سے جائز ہے مثلاً:

”الأسور يستأصلها، الأحكام تغیر بتغیر الزمان، العصورات

تبیح المحظورات وعبر ذلك.“

البتہ جس شخص کے ہارے میں عین غالب ہو کہ وہ ان کو جسمی کے طور پر استعمال کرے گا اس کے ہاتھ بچنا جائز نہیں، ان کی بیج نہ ہر کی بیج کی طرح ہوگی کہ نہ ہر بی بیغیہ طاہر چیز ہے، پسو، کھل، جوڑے وغیرہ کے لیے لوگ اسے گروں، کپڑوں وغیرہ میں استعمال کرتے ہیں اور ہر کی بیج فی لغز جائز ہے بشرط اس میں کوئی قباحیت نہیں لیکن اگر کسی کے ہارے میں عین غالب ہو کہ وہ بیغیہ بر خود کھائے گا اور غولٹنی کرے گا تو اس کے ہاتھ بچنا جائز نہیں۔

اسی طرح بیج السرم فی غلبہ یا بیج ہے شرعاً اس میں کوئی قباحیت نہیں، لیکن فقہاء کرامہ مجسم اللہ تعالیٰ نے بیج السراح من اهل الفتنہ ای الفتنہ میں السراح مروج السراح علی اهل الحرم کو نکرادہ کہا ہے اور اس کو اعلیٰ علی المصیبت قرار دیا ہے۔

والا معالمة الحفص کفہی رحمہ اللہ: وسیع السراح من اهل الفتنہ

لان المصیبتہ تقوم بمعینہ (رد المحتار: ۶، ۱۰، ۱۳۹)

وقال أيضاً: ويكره تعريضاً ببيع السلاح من أهل العتقة أن علم.
لأنه إغانة على المعصية، وبيع ما يتخذ منه كالعقيد ونحوه يكره
لأهل الحرب. (رد المحتار: ٤/٢٦٨)

افخون اور جنگ کی تجارت و ذراعت کے عدم جواز پر احادیث و تراویح میں مکرر اور اس
جیسی اور حدیثوں سے استدلال درست نہیں، اس لیے کہ جن احادیث میں مکررات کو ترک کیا گیا ہے
تو ان سے مراد مکررات مائعہ اور سیال اثر ہے۔ جیسا کہ احادیث کے الفاظ سے واضح ہوتا ہے۔

قال العلامة بدر الدين الطبري في شرح الصحيح البحاري: وقال
أهل المعينة وسائر المحازين وأهل الحديث كلهم: كل مسكر
ميسر، فنقول: نحن لا فنزع في هذا لأن معناه كل شراب مسكر
فحكمه حكم الخمر في الحرمة وبقيّة الأحكام وبعد ذلك
بقول: وملخص الكلام بما فيه الرد على كل من رد على أصحابنا
فيما قاله من إطلاق الخمر حقيقة على النبي من ماء العنب المشد
وعلى غيره محاذ أو نسبها أبو عمرو القرطبي، الخطابي واليهي
وغيرهم بما رواه الطحاوي عن ابن عباس، صلى الله تعالى عنه بإسناد
صحيح قال: حرمت الخمر وهيها والمسكر من كل شراب.

(عمدة القاري شرح صحيح البحاري: ٢١/١٧٣، ١٧٤)

اسی طرح بحرین اور ماہین افخون کی حرمت پر ایک اور حدیث سے بھی استدلال کرتے ہیں:

”كل ما اسكر كثيره فقلبه حرام“

لیکن وہ روایت بھی بالغ مکررات یعنی اثر پہ کے ساتھ خاص ہے۔

قال محمد: أخبرنا أنه جسد عن حماد عن إبراهيم (قضى)

قال: ما مسكر كثيره فقلبه حرام. جسد من الناس إنما أرادوا السكر

حرره عن كل شراب قال محمد: هم قول أبي حنيفة.

(كتاب الآثار: ١٨٤)

قال شيوخ طبرستان أحمد نعماني رحمه الله تعالى: وليس مراد

۔ جیسی الشرح فی الروایۃ لاد الترویۃ صحیحۃ کما ذکرہ علی
 سمرات ان الناس ناولوا علی غیر ناولہ وجعل کل ما سکر کثیر
 حراماً قللہ سواء کذل حمراً او غیرہ۔ ہذا ہم مختص بالحمراء
 و انصح علی العموم ہو ان السکر حرام من کل ضرب حمراً کان
 او غیرہ۔ (المجموع: ۳۶/۹۸)

اور اس روایت کی طرح برساتن عیدین و عید الفطر و عید الاضحیٰ کے قریب
 اشرہ یعنی بالغ شکرات کے ساتھ کیا ہے۔

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله فان محمد) أقول:
 والمظاهر أن هذا خاص بالأشربة المائعة دون السامد كالسجج والأفيون
 فلا يحرم قليلها بل كثيرها المسكر، وبه صرح ابن حجر انه يمتنع من
 نتخفة وغيره، وهو مقهور من كلام اتعنت لأنهم عدوها عن الأدوية
 فمباحة وإن حرم سكر منها بالإتفاق كما ذكره. ولم يراخداً قال
 يحاسنها ولا يحاسة نحو الزعفران مع أن كثيره مسكر، ولم يحرموا
 أكل غليظة أيضاً، ويدل عليه أنه لا يحد بالمسكر منها كما يأتي،
 بخلاف السمانعة فإنه يحد، ويدل عليه أيضاً قوله في غرر الافكار،
 وهذا الأشربة عند محمد و موافقه كمنس بلا تفاوت في الأحكام
 وهذا يعني في زماننا أحد فمحص الخلاف بالأشربة، وظاهر قوله بلا
 تفاوت أن نجاستها غليظة شبه نكر يستثنى منه الحد فإنه لا يحد
 إلا بالسكر، بخلاف الخمر.

والحاصل أنه لا يلزم من حرمة الكثير المسكر حرمة قليله ولا
 نجاسته مطلقاً إلا في المائعات بمعنى عاصر بها أما الحامضات فلا
 يحرم بها إلا الكثير المسكر، ولا يلزم من حرمة نجاسته كالتسمم
 فإذال فإيه حرام مع أنه صاهر، وهذا ظہر لہم فی المقاصر.

بِقَبْضِ بِلَالِ الْعَبْدِ. الْبَرَاءَةُ حَتَّىٰ يَكُونَ كَثِيرٌ مِّنَ الْإِسْرَاءِ. وَهُوَ
 مِمَّنْ مَعَهُمْ. وَالْإِسْرَاءُ بِحَرْبِ الْفُلِّ مِمَّنْ كَثُرَ حَامِدٌ إِذَا كَانَ كَثِيرٌ
 مِّنْ كَرِ الْإِسْرَاءِ وَغَيْرِهِ. وَامْرَأَتُهُ قَالَ بِحَرْبِهَا. حَتَّىٰ إِنَّ الْفَتْوَى
 الْقَائِلِينَ بِزَوْجِ الْحَدِّ بِالْفُلِّ حَتَّىٰ يَكُونَ كَثِيرٌ مِّنْ الْإِسْرَاءِ

(رد المحتار: ۱/۲۶۷) (ماہود اور نبوت حاکمۃ الرشید)

غصب اور چوری کے مال خریدنے کا حکم:

کسی مال کے متعلق قرآن سے معلوم ہو جائے کہ یہ چوری کا مال ہے یا غصب شدہ مال ہے۔
 اس کو خریدنا شرعاً ناجائز نہیں، کیونکہ گناہ کے کام میں تعاون ہے اور گناہ کے کام میں تعاون کرنا شرعاً
 ناجائز ہے۔

قَوْلُهُ عَالِيًّا: ﴿وَلَا تَعَاوَا عِىَ الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾

(سورۃ المائدہ: ۲)

گناہ اور ظلم کے کام میں ایک دوسرے کے ساتھ تعاون مت کرو۔

قَوْلُهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ اشْتَرَىٰ سُرْفَةً وَهُوَ يَعْلَمُ أَنَّهَا سُرْفَةٌ فَهُوَ

مِثْلُ مَنْ اشْتَرَىٰ فِي السُّمِّ وَغَيْرِهَا. (جميع الفتاوى)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس شخص نے جانے ہوئے چوری شدہ مال خرید لیا وہ بھی
 پھر کے ساتھ اس کے گناہ اور عیب میں شریک ہوگا۔

مگر کسی شخص نے غلط فہمی میں مال خریدا تو بعد میں حقیقت واضح ہونے کے بعد وہ مال اصل
 مالک کو واپس کیا جائے اور باقیہ قیمت بائع (چور یا غصب) سے واپس لی جائے۔

فَالْعِلْمُ أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اشْتَرَىٰ مِنْ رَجُلٍ مِّنْ غَيْرِ حِلٍّ أَوْ

مُسْرُوقٍ أَوْ مَغْضُوبٍ رَجَعَ عَلَيْهِ الْمُسْتَرَىٰ.

(رد المحتار: ۱/۲۶۷) (کتاب البیوع)

فَإِنَّ الْمَالَ الْمُسْلِمَ الْعِلْمُ أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اشْتَرَىٰ مِنْ رَجُلٍ مِّنْ غَيْرِ حِلٍّ أَوْ

مُسْرُوقٍ أَوْ مَغْضُوبٍ رَجَعَ عَلَيْهِ الْمُسْتَرَىٰ.

فَإِنَّ الْمَالَ الْمُسْلِمَ الْعِلْمُ أَنَّ الْمُسْلِمَ إِذَا اشْتَرَىٰ مِنْ رَجُلٍ مِّنْ غَيْرِ حِلٍّ أَوْ

باصطحاب علی الساری : (مکاتب الصالح : ۸۵۱۰ کتاب بیوع)

حکومت کا ضبط کروا مال خریدنے کا حکم:

ای طرح کسٹم والے یا حکومت کے دیگر کارندے لوگوں سے مختلف اسوال دین اپنی تحریر
کئے لیتے ہیں، بعد میں بذریعہ بنام سستے، ام فروخت کر دیتے ہیں چونکہ ان اسوال پر حکومت
کا قبضہ علم ہے، لہذا امر ہوتے ہوئے ان اسوال کو خریدنا جائز نہیں۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا يحل مال امرئ مسلم

لا يصب نفعه : و كل مال ممنوع حكمه حكمه حال مسلم .

(أحسن الفتاوى : ۸ / ۹۳)

رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ کسی مسلمان کا مال اس کی رہی رضا مندی کے بغیر حلال نہیں۔

حرام مال سے خریدی ہوئی چیز کا استعمال بھی حرام ہے:

حرام طریقہ مثلاً : بیک یا شورٹس کی ملازمت یا نصب سے حاصل شدہ مال کے عوض کوئی
کھانے پینے کی چیز خرید لے تو اس کا استعمال جائز ہے یا نہیں اس کا جواب یہ ہے کہ اگر میں نصب
شدہ مال دے کر کوئی چیز خریدی اس کا استعمال تو بلا ترقی حرام ہے۔ اگر نقد رقم ہے تو اس میں امام
کئی رحمانہ کا قول یہ ہے کہ اگر خریدے تو وقت حرام رقم کی طرف اشارہ کیا اور اسی رقم سے قیمت
ادا کی جب تو خرید کر وہ اشیا حرام ہوئی گی مگر خریدے تو وقت اس رقم کی طرف اشارہ نہیں کیا یا
اشارہ تو کیا لیکن قیمت اس رقم سے ادا نہیں کی تو ان حالات میں خریدی ہوئی اشیا میں کوئی کراہت
نہیں۔

حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد لکھنؤی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ رائج یہ ہے کہ بہر حال
حرام مال سے حاصل کردہ اشیا حرام ہیں خواہ اشارہ کیا ہو یا نہ کیا ہو اور احتیاط بھی اسی میں ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ : نقل عن الحموی عن

صہبہ الاسلام : إن الصحيح لا يحل له الأكل ولا الوطئ وإن في

السبب نوع عيب اه فليأمن . (رد المحتار : ۵ / ۱۶۰)

قول کرنی رحمانہ تعالیٰ قرآن وحدیث اور قیاس وعقل کے خلاف معلوم ہوتا ہے، لہذا نے
اس کا صحیح عمل تلاش کرنے کی کوشش کی اور بعض دوسرے علماء محققین سے بھی دریافت کیا مگر عقدہ

حل نہ ہو سکا۔

البتہ نصب شدہ رقم کی مقدار مالک کو واپس کر دے اگر مالک معلوم نہ ہو تو کسی مسکین پر صدقہ کر دے تو یہ چیز حلال ہو جائے گی۔ (مسجدودار احسن الغنائی ۸/۱۰۵)

قاری مرغیوں کی خوراک اور گوشت کا حکم:

پانچویں قارم والے تلف قسم کے مردار چار نوروں کا خون اور دوسرے بعض اعضاء اور دوائی وغیرہ ملا کر مرغیوں کی غذا تیار کرتے ہیں۔ سوال یہ ہے کہ اس قسم کی خوراک مرغیوں کو کھلائے اور اس خوراک کی خرچہ و فروخت کرنے کا شرعاً کیا حکم ہے؟ نیز اس خوراک سے پللی ہوئی مرغیوں کے گوشت کا کیا حکم ہے؟

جواب یہ ہے کہ مرغیوں کو بھی حلال اور پاکیزہ غذا کھلائے جائے، ایسی حرام غذا مرغیوں کو کھلانا جائز نہیں، نیز اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں، البتہ گوشت کی حرمت کے لیے یہ شرط ہے کہ ناپاک غذا کی وجہ سے گوشت میں بد بو پیدا ہو جائے، لیکن عام طور پر چونکہ گوشت بد بو دار نہیں ہوتا اس لیے قاری مرغیوں کا گوشت استعمال کرنا شرعاً حلال ہے۔

وقال العلامة المحقق رحمه الله تعالى: وتحبس الحلاله حتى ينهب نثر لحمها ولا يفر بثلاثة ايام للحاجة واربعه لثأه وعشرة لاهل وبغير على الا ظهر ولو اكلت فتجسمه وغيرها بحيث لم ينثر لحمها كما حل اكل حتى غشي بطن عترو لان لحمه لا يتغير وما غشي به يصير مستهلكا لا يبقى له اثر.

وقال العلامة ابن عابدين رحمه الله: (قوله حلت) وعن هذا قالوا لا بأس بأكلا الدجاج لانه يخلط ولا يتغير لحمه وروي انه عليه السلام كان يأكل الدجاج وما روي أن الدجاجة تحبس ثلاثة ايام ثم تنبح فذلك على سبيل التنزه وزيلعي. (رد المحتار: ۵/۲۱۷)

زندہ مرغی کو وزن کر کے فروخت کرنے کا حکم:

آج کل زندہ مرغی قتل کر فروخت کی جاتی ہے شرعاً اس کا کیا حکم ہے بلکہ صاحبہ وادیہ کی اس عبادت سے عدم جواز معلوم ہوتا ہے۔

ولا یمسک سرفة نعله بالوزن لانه یحصف نفسه مرة وینقل اخری

حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

سرفی کے سانس نہ بند سے ہے اس کے وزن میں کوئی معتد بہ فرق نہیں؟ تاہذا چاہت بصرہ ہے جو مضمی الی التارہ نہیں نیز اس طرح خرید و فروخت کے عرف عام ہو جانے کی وجہ سے اس میں خیار کا احتمال نہیں اس لیے یہ صحیح جائز ہے۔ (امس عفتوی: ۶/۲۹۷)

انسانی بالوں کی خرید و فروخت:

بعض عورتیں اپنے بالوں کے حسن میں اضافہ کرنے کے لیے دوسری عورتوں کے بال لے کر اپنے بالوں کے ساتھ ملا لیتی ہیں شرعیہ گناہ کبیرہ ہے۔ حدیث میں ایسا کرنے والیوں پر لعنت وارد ہوئی ہے۔ چنانچہ حضرت اسماء بنت ابی بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہا روایت کرتی ہیں کہ ایک عورت نے رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہا: یا رسول اللہ (ﷺ) میری بیٹی کو بھار لائن ہوا جس کی وجہ سے سر کے بال ٹوٹ کر کم ہو گئے اب اس کی شادی کرنے کا ارادہ ہے تو کیا میں کسی عورت کے بال لے کر اس کے بالوں میں ملا دوں؟ تو آپ ﷺ نے فرمایا:

"لن ین الله ملو اصله والمستوصله." (آخر حہ السعاری: ۷۹۲۷)

یعنی اللہ تعالیٰ نے "اصلہ" اور "مستوصلہ" دونوں پر لعنت فرمائی ہے۔

"اصلہ" کا معنی ہے جو عورت اپنے بال کاٹ کر فروخت کرے۔

"مستوصلہ" جو دوسرے کے بال خرید کر اپنے بالوں میں ملا لے۔

شرعیہ فعل ممنوع اور باعث لعنت اس لیے ہے کہ اس میں:

(۱) دھوکہ دہی کے ذریعہ اپنے آپ کو جوان اور حسین ظاہر کیا جاتا ہے۔

(۲) انجینی مرد بھی یہ بال دیکھیں گے جبکہ شرعیہ عورت کے بال دیکھنا یا انجینی مرد کو

اپنے بال دکھانا جائز نہیں۔

قوله تعالى: ﴿وَلَا يَدْرِي زَيْنَتُهُنَّ لِلْبَعُولِ﴾

اس لیے بالوں کی خرید و فروخت بھی ناجائز اور حرام ہے۔

دلالت کسی جانور کے بال ہیں تو اس کو خریدنا اور اپنے بالوں میں ملا جانا جائز ہے۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ: فحلت (قوله وشعر الانسان)

ولا يجوز الانتفاع به لحديث عن الله فواصله والمستوصفه واما
بحرص فيها تتخذ من الوبر فيزيد هي فروق النساء وخواتمهم هدية .

(رد المحتار: ۱۰۵/۱)

تہارت میں منافع کی مقدار متعین نہیں:

شریعت مقدسہ نے تہارت میں مال میں منافع حاصل کرنے کی کوئی خاص حد متعین نہیں کی کہ کوئی مال خرید کر آپ صرف اسے نقد نفع لے کر فروخت کر سکتے ہیں اس سے زیادہ نہیں۔ بلکہ اس کو عاقدین پر چھوڑ دیا کہ وہ اپنی رضا مندی سے جس طرح چاہیں معاملہ طے کر لیں، البتہ اس حد تک منافع لینا جس سے لوگوں کو نقصان پہنچتا ہو یا لوگوں کی بچہ پوری نہ ہو جائز فائدہ تھا تا خلافِ مروت ہے، اس لیے حکومت وقت پر لازم ہے کہ وہ ناجائز منافع خودی پر چھو پانے کے لیے مناسب اقدام کرے۔

ہاں البتہ مال کی بے جا تعریف کرنا یا عیب چھپانا یا نقلی اور جعلی مال کو وصلی ظاہر کر کے دھوکہ دے کر زیادہ رقم وصول کرنا یا گناہ عظیم ہے۔

قال العلامة علی حلی رحمه الله: "و جاء تعريف البيع في كثير

من الكتب الفقهية بأنه مبادلة المال بالمال بالرضا .

(درر الحکام شرح محلۃ الأحکام: ۱۰۶/۱)

فحش کا مسئلہ:

اگر بائع نے کسی بھی طریقہ سے مشتری کو دھوکہ نہیں دیا بلکہ بے دھوکگی سے مٹی قیمت وصول کر لی بعد میں مشتری کو اس کا طم ہو چکا ہے اب کیا اس کو اختیار حاصل ہوگا کہ وہ معاملہ ختم کرے؟ تو جمہور کی رائے یہ ہے کہ چونکہ بائع نے کسی قسم کا دھوکہ نہیں دیا صرف زیادہ قیمت وصول کر کے خلافِ مروت کام کیا تو شرعاً مشتری کو سودا ختم کرنے کا حق نہ ہوگا۔

امام مالک رحمہ اللہ کی رائے:

البتہ امام مالک رحمہ اللہ کے نزدیک منہ جہۃ میں سورتوں میں سودا ختم کرنے کا اختیار حاصل ہوگا۔

(۱) عاقدین بائع ہوں وہ کسی نابائع کی طرف سے دھوکہ یا دھکیل ہو تو نابائع کے حق کو

ہونے کے لیے رد کا اختیار حاصل ہوگا۔

(۲) مشتری نے اشیاء سے کہا ہر گز آپ جتنے میں مام لوگوں کو پہنچے ہیں مجھے بھی اتنی ہی قیمت پر دیں اس کے باوجود بائع نے زیادہ قیمت وصول کی۔

(۳) مشتری نے کہا بازاری قیمت پر دیے نہ بائع نے بازاری قیمت سے دو گنی قیمت وصول کر لی ان تینوں صورتوں میں حقیقت معلوم ہونے کے بعد مال واپس کرنے کا حق حاصل ہوگا بشرطیکہ مال موجود ہو۔ (فقہ معاملات للعاصمہ ص ۱۰۱)

البتہ اگر بیع کے وقت یہ شرط رکھے کہ جو کچھ نہ دے گی تو اس صورت میں اگر دھوکہ ثابت ہو جائے تو مجبور کے نزدیک بھی رد کا حق حاصل ہوگا لیکن یہ ضابطہ شرط کی وجہ سے ہوگا نہ ضمن کی وجہ سے۔

عیب دار چیز عیب متائے بغیر فروخت کرنا:

کان میں کوئی عیب دار چیز ہو تو گاہک کو عیب پر مطلع کیے بغیر فروخت کرنا سخت گناہ ہے۔

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ : مَنْ بَاعَ مَعِيًّا لَمْ يَبِهِ لِمَ يَزُلْ فِي لَعْنَةِ اللَّهِ

و يُلْعَنُ السَّلَاطِكَةُ .

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جس نے گاہک کو متائے بغیر عیب دار چیز فروخت کر دی وہ ہمیشہ اللہ تعالیٰ کے غضب اور فرشتوں کی لعنت میں گرفتار رہے گا۔ ایسا شخص فاسق ہو جاتا ہے۔ بعد میں عیب پر مطلع ہونے کی صورت میں خریدہ کو مال واپس کرنے کا حق ہوگا، تفصیلات خیال عیب کے مسئلہ کے ضمن میں بیان ہوں گی۔

مراہجہ:

مراہجہ کا معنی یہ ہے کہ قیمت خریدتا کر اس پر متعین نفع لے کر فروخت کیا جائے مثلاً: دکاندار گاہک کو یہ کہے کہ یہ چیز دس روپے میں پڑی ہے اور میں آپ کو پانچ روپے میں بیچتا ہوں۔
تولید:

تولید کا معنی ہے کہ جتنی قیمت پر خریدا ہے اتنی قیمت میں فروخت کر دے مثلاً: دس کا خریدہ اس میں فروخت کر دے۔

وضعہ:

وضعہ کا معنی ہے کسی ضرورت سے قیمت خرید سے کم پر فروخت کرنا۔

نہیں انیسویں صدی میں ضروری ہے کہ بائع امانت، دہلی اور سوئی کے کام سے اگر بعد میں
بھٹ ظاہر ہو جائے تو خریدار کو حق حاصل ہوگا کہ سود اخذ کر کے مال واپس کر دے۔

مسماومہ:

مسماومہ یہ ہے کہ آپس کے بھوکاؤ کے ذریعہ مارکیٹ ریٹ پر سود اٹھے کہ نہ اس میں
اگر قیمت زیادہ بھی ہو جائے تو بھی واپس کر کے لاحق نے ہوگا جیسا کہ اوپر کے مسئلہ میں فرمایا ہے،
کیونکہ خریدار مائل، بائع نفیس ہے، نوود کیلئے اس نے مال خریدا ہے، البتہ بہت زیادہ قیمت وصول
کرنا خلاف ہرقت ہے، مسلمان کو دوسرے مسلمان کا خیال رکھنا چاہیے۔

فتلوں پر خرید و فروخت کا حکم

فتلوں پر بیع کی حقیقت:

فتلوں پر بیع کا مطلب یہ ہے کہ میں میں بیچنے والا ہذا سامان خریدار کو اسی وقت دے دے،
لیکن خریدار اس چیز کی قیمت فی اقبال او نہ کرے، بلکہ وہ مجھے شہ فتلوں کے مطابق اس کو اور
کرے۔ لہذا جس بیع میں مذکورہ بالا صورت پائی جائے اس کو "بیع بالتقصیل" کہیں گے۔ چاہے اس
چیز کی بے شہ قیمت اس کی بازاری قیمت کے برابر ہو یا کم یا زیادہ۔ لیکن "بیع بالتقصیل" میں عام
معمول یہ ہے کہ اس میں چیز کی قیمت بازار کی قیمت سے زیادہ مقرر کی جاتی ہے، لہذا اگر خریدار
اس چیز کو نقد خریدے، چاہتا تو وہ اس چیز کو مقررہ قیمت سے کم قیمت پر بازار سے خرید سکتا ہے، لیکن اگر
خریدار اس چیز کو امداد خریدے، تو یہ بیچنے والا اس وقت اس کو بیچنے پر تیار ہوگا جب اس کو نقد کے
تبادلے میں زیادہ قیمت وصول ہو۔ اس لیے عام طور پر "بیع بالتقصیل" اس نقد بیع کے مقابلے میں
زیادہ قیمت مقرر کی جاتی ہے۔

عدت کے مقابلے پر قیمت زیادہ کرنا:

یہاں ایک سوال پیدا ہوتا ہے کہ امداد مرد و خست کرنے کی صورت میں نقد فروخت کے
تبادلے میں قیمت زیادہ مقرر کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ پر فقہاء اربعہ پر دونوں قسم کے فتوے
نے بحث کی ہے، چنانچہ بعض علماء اس زیادتی کو ناجائز سمجھتے ہیں، اس لیے کہ دشمن کی یہ زیادتی "عدت"
عدت کے عوض میں ہے اور جو دشمن "عدت" کے عوض میں دیا جائے اس سے بے کم از کم سوا کے

مشابہ ضرور ہے۔ یہ نہیں انکار کہ بن علی بن الحسین اور انصار، المسلمون باہتمام ہلاویہ کا مسلک بنادور
علامہ شریکانی رحمہ اللہ نے ان فقہاء کا یہی مسلک نقل فرمایا ہے۔ (اعلیٰ الاصول: ۱۷۲/۵)

لیکن اگر ان ہلاویہ ضرور فقہاء اور محدثین کا مسلک یہ ہے کہ جو حرام میں نقد بیچ کے مقابلے
میں قیمت زیادہ کرنا جائز ہے، بشرطیکہ عائد بن عقد کے وقت ہی بیچ ہو جائے ہوئے یا نہ ہونے کے
بارے میں قطعی فیصلہ کر کے کسی ایک شخص پر متفق ہو جائیں، لہذا اگر بیچ یہ کہے کہ میں نقد اتنے میں
اور ادھار اتنے میں بیچتا ہوں اور اس کے بعد کسی ایک ہزار روپے پر اتفاق کیے بغیر دونوں جدا ہو جائیں تو
یہ بیچ ناجائز ہوگی، لیکن اگر عائد بن عقد میں ہی کسی ایک شخص اور کسی ایک شخص پر اتفاق کر لیں تو
یہ بیچ جائز ہو جائے گی۔

چنانچہ امام ترمذی رحمہ اللہ جو صحیح ترمذی میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث
”یہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن میں بھیجی ہو بیعت“ کے تحت فرماتے ہیں:

وقد فسر بعض اهل العلم، قالوا نحن في بيعة ان يقول لبيعت
هذا الخنوب بنقد بعشرة، وبنيئة بعشرين، ولا يهارقه احد البيعين فلان
فارقته حلى لحدتهما فلا باس اذا كانت طعنة على احد منهما.

(ترمذی، کتاب البیوع، باب نمبر ۱۸، حدیث نمبر: ۱۳۳۱)

”بعض اہل علم سند اس حدیث کی یہ تشریح بیان کی ہے کہ ”مستحقین فی بیعہ“ سے مراد یہ ہے کہ
بائع مشتری سے کہے کہ ”میں یہ چیز اتنے کو نقد دے دوپے میں بیچتا ہوں اور ادھار میں دوپے میں بیچتا
ہوں“ اور پھر کسی ایک بیچ پر اتفاق کرنے سے پہلے دو جدا ہو گئے لیکن اگر ان دونوں میں سے کسی
ایک پر اتفاق ہونے کے بعد جدا ہوئے تو اس میں کوئی حرج نہیں (یعنی بیچ جائز ہے) کیونکہ معاملہ
ایک صورت پر طے ہو گیا ہے۔“

امام ترمذی رحمہ اللہ کے قول کا خلاصہ یہ ہے کہ فحکھ بیچ کے ناجائز ہونے کی علت یہ ہے کہ
عقد کے وقت کسی ایک صورت کی عدم تعیین سے جس دو معاملوں میں تردد ہو جائے گا اور یہ تردد
جہالت، جس کو مستلزم ہے، جس کی بناء پر بیچ ناجائز ہو جائے گا۔ مگر مدت کے مقابلے میں جس کی زیادتی
ممانعت کا سبب نہیں، لہذا اگر عقد کے وقت ہی کسی ایک حالت کی تعیین کر کے جہالت، ثمنان
غرابی و در نہی جائے تو پھر اس بیچ کے جواز میں شرعاً کوئی قیاسیت نہیں رہے گی۔

امور و عبادہ پر قبضہ رکھ لی، حتیٰ کہ سبک ہے جو، مترجمی و مترجمی کے بیان فرماتا ہے

۱۔ مکلف: "معنی لاس فداۃ: ۱۷۷، ۱۷۸، المعنویات للشرعی: ۱۳، ۱۴،

۱۵، سو فی علی الصریح الکبیر: ۵۸، ۵۹، معنی الصریح للشرعی: ۱۳، ۱۴،

اور اگر کے اعتبار سے بھی یہ واضح ہے کہ یہ کفران و حدیث میں اس نکتہ کے بعد ہونا

پر کوئی نص موجود نہیں اور اس نکتہ میں ضمن کی جو زیادتی پائی جا رہی ہے اس پر یہاں کی تعریف بھی

صادق نہیں آ رہی ہے کیونکہ وہ فرض نہیں ہے مگر یہاں یہاں کی نکتہ پوری ہے بلکہ یہ ایک

عام نکتہ ہے اور عام نکتہ میں یہ نکتہ کو شرعاً مکمل اعتبار ہے کہ وہ اپنی چیز جس کی قیمت یہ ہے کہ وہ نہ

کرے اور نکتہ کے لیے شرعاً یہ ضروری نہیں ہے کہ وہ ہمیشہ اپنی چیز ہر کے اور ہر کی فراہم

کرے اور قیمت کے تعین میں ہر تاجر کا علیحدہ اصولی ہوتا ہے۔ بعض اوقات ایک ہی چیز کی قیمت

حالات کے اختلاف سے مختلف ہو جاتی ہے اور اگر کوئی شخص اپنی چیز کی قیمت ایک حالت میں ایک

مقرر کرے اور دوسری حالت میں دوسری مقرر کرے تو شریعت اس پر کوئی پابندی مقرر نہیں کرتی۔

لہذا اگر کوئی شخص اپنی چیز نقداً خریدے روپے میں اور ادھار دے روپے میں بیچے یا جو اس شخص کے

لیے بالاتفاق یہی چیز کو نقد دے روپے میں فروخت کرنا بھی جائز ہے بشرطیکہ اس میں ہرگز کفر

نہ ہو اور جب نقد دے روپے میں بیچا جائے تو ادھار دے روپے میں بیچنا کیوں ناجائز ہوگا؟

چونکہ یہ مسئلہ ان اربوں کے درمیان متعلق علیہ ہے اور وہ کفر و فتنہ اور کھٹنیں نے اس کو بیان کر

ہے کہ اس لیے قرآن و سنت سے اس نکتہ سے باز پر دلائل بیان کرنے کی ضرورت نہیں۔ البتہ اس نکتہ

کے حوالہ کے بعد اس سے متعلق ہونے والے مختلف مسائل پر انشاء اللہ تفصیلی بحث کریں گے۔

دو قیمتوں میں سے کسی ایک کی تعیین شرط ہے:

جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کیا کہ نکتہ کے لیے کتابت کی اجازت ہے کہ وہ بھلاؤ تو کے

وقت مختلف قیمتیں بیان کرے، مثلاً یہ کہم کہ نقداً خریدے روپے میں اور ادھار دے روپے میں بیچوں گا۔

نہیں اس لیے کہ یہ کیا اس کے لیے یہ جائز ہے کہ مختلف مدتوں کے مقابلے میں مختلف قیمتیں تعیین

کرے، مثلاً ۱۰ روپے کا ایک ادھار دے روپے میں اور ۱۰ روپے کا ایک ادھار دے روپے میں

(اور میں ۱۰ روپے کا ادھار دے روپے میں) بیچوں؟ اس بارے میں فقہاء کی کوئی عبارت تو نظر

میں نہیں آ رہی، البتہ فقہاء نے سابقہ اقوال پر قیاس کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ یہ صورت بھی جائز

ہے، اس لیے کہ جب نقد اور اجادل کی بنیاد پر قیمتوں میں اختلاف جائز ہے تو بکرماتوں کے اختلاف کی بناء پر قیمتوں میں اختلاف بھی جائز ہے۔ اس لیے کہ دونوں صورتوں میں کوئی فرق نہیں ہے۔

اب یہ مختلف قیمتوں کا تذکرہ صرف بھادڑ کے وقت ہی جائز ہے۔ لیکن عقد بیع صرف اس وقت ہرگز ہے جب عاقدین کے درمیان قیمت اور مدت دونوں کی تعیین پر اتفاق ہو جائے، مثلاً بھادڑ میں ذکر کردہ مختلف قیمتوں اور مدتوں میں سے کسی ایک کی تعیین بیع کے وقت تھا ضروری ہے۔ ورنہ بیع جائز نہ ہوگی۔

اور اگر بھادڑ کے وقت بیع مشتری سے کہے کہ اگر تم ایک ماہ بعد اس کی قیمت ادا کرو گے تو اس کی قیمت اس روپے ہے اور اگر دو ماہ بعد ادا کرو گے تو اس کی قیمت باڑہ روپے ہے اور تین ماہ بعد ادا کرو گے تو اس کی قیمت چودہ روپے ہے اور پھر مجلس عقد میں کسی ایک شخص کی تعیین کے بغیر عاقدین اس خیال سے جدا ہو گئے کہ مشتری ان تین شخصوں میں سے ایک شخص کو بعد میں اپنے حالات کے مطابق اختیار کر لے گا تو یہ بیع بالمرام حرام ہے اور عاقدین ہر واجب ہے کہ وہ اس عقد کو ختم کریں اور دوبارہ از سر نو تجھ پر عقد کریں۔ جس میں کسی ایک شخص کو وضاحت کے ساتھ تعیین کریں۔

شخص میں زیادتی جائز ہے مباح کا مطالبہ جائز نہیں:

یہاں یہ بات سمجھ لینی چاہیے کہ اگر اس بیع کے جوڑ کے بارے میں جو کچھ جان لیا اور اس وقت ہے جب شخص میں زیادتی کر دی جائے، لیکن اگر یہ بیع اس طرح کی جائے جس طرح بعض لوگ کرتے ہیں کہ نقد بیچنے کی بنیاد پر اس چیز کی ایک قیمت مقرر کر لیتے ہیں اور پھر اس قیمت کی ادائیگی میں تاخیر کی بنیاد پر اس کی اصل قیمت پر اضافہ کرتے ہیں، یہ صورت سود میں داخل ہے۔ مثلاً: یا لیں یہ کہے میں خلائ جنہ تم کو آٹھ روپے میں نقد فروخت کرتا ہوں، لیکن اگر تم نے ایک ماہ تک قیمت ادائیگی کی تو مجھ میں دو روپے مزید ادا کرنے ہوں گے۔ اب اس دور روپے کو "مباح" کا نام دیا جائے یا سمجھا اور لیکن اس کے سود ہونے میں کسی شک کی گنجائش نہیں۔ اس لیے کہ اس چیز کی اصل قیمت آٹھ روپے مقرر کر دی اور یہ آٹھ روپے بیع کے نتیجے میں مشتری کے ذمہ دین ہو گئے۔

ب۔ اس آٹھ روپے سے زیادہ مطالبہ کرنا یقیناً سود میں ہے۔

دو سو روپوں میں عملی فرق یہ ہے کہ پہلی صورت میں بے جائز ہے کہ اس میں خریدنے کے ارمان جن مختلف قیمتوں پر بھڑا تاؤ ہو۔ یہ تو ان میں سے ایک قیمت یعنی طرہ پر خریدنے کے اتفاق سے ملے ہو جاتی ہے اور بیع مکمل ہونے کے بعد اس قیمت میں اضافہ یا کمی کا کوئی راستہ نہیں ہوتا اور مشتری کی طرف سے قیمت کی ادائیگی میں تھم تھم کا خیر سے کوئی فرق واقع نہیں ہوتا۔ مثلاً اگر مشتری نے وہ چیز جس روپے میں اس نے خریدی کہ ایک سو روپے قیمت اور اسے گاہکین کسی چیز سے وہ ایک سو روپے ملے۔ وہ اس قیمت اور اسے تب بھی وہ دس روپے ہی اور اسے گاہک اس کی زیادتی کی بنیاد پر قیمت میں زیادتی نہیں ہوگی اور دوسری صورت میں ملے جائز ہے کہ اس میں قیمت تو آخر روپے متعین ہوگئی اور پھر ادائیگی میں تاخیر کی بنیاد پر اس میں نفع کا اضافہ کیا گیا اور اس کے بعد پھر ادائیگی میں جتنی تاخیر ہوتی جائے گی نفع میں مزید اضافہ ہوتا جائے گا مثلاً اس چیز کی اصل قیمت تھم روپے متعین ہوگئی اور پھر ادائیگی میں ایک سو روپے کی تاخیر کی بنیاد پر دس روپے نفع کا اضافہ ہو جائے گا اور اگر مشتری نے وہ سو روپے قیمت اور اسے گاہک پچانو روپے کا اضافہ ہو جائے گا اور تین سو روپے کی تاخیر پر چودھ روپے کا اضافہ ہو جائے گا۔ یہ طریق بڑا خیر ہے قیمت میں اضافہ ہوتا جاتا جائے گا۔ لہذا بیع کی پہلی صورت شرعاً جائز اور حلال ہے اور دوسری صورت وہاں داخل ہے اور شرعاً ناجائز ہے۔

دین کی توثیق اور اس کی قسمیں

چونکہ بیع سوا محل میں بیع کے مکمل ہونے ہی نہیں مشتری کے ذمہ دین ہوتا ہے اس لیے بیع و بیع کو مشتری سے اس دین پر کسی توثیق کا مطالبہ کرنا یا مقرر وقت پر دین ادا کرنے پر کسی گارنٹی کا مطالبہ کرنا ناجائز ہے۔

دین کا مطالبہ کرنا:

دین کی ادائیگی پر گارنٹی کی دو صورتیں ہو سکتی ہیں۔ ایک دین دیکھنا دوسرے یہ کہ خیرے شخص کا ضمانت دینا۔ پہلی صورت میں مشتری پہلی کوئی مصلوہ چیز یا حق کے پاس پھر دین دیکھوانے اور ہاں گارنٹی کے طور پر اس چیز کو اپنے پاس رکھ لے لیکن اس شخص کے مرہون سے مشتق ہونے کے لیے کسی صورت میں جائز نہیں اس لیے کہ اس شخص کے مرہون سے مشتق ہونا بھی رہائی ایک صورت ہے۔

بہت اہم چیز، جس کے پاس اسی لیے رہے گی تاکہ مشتری اس دین کے دہانہ کی وجہ سے دولت مند ہو۔
 دین دارانہ کے کامیاب کرے، لہذا مشتری وائسٹ مندر پر دین دارانہ کے سے قمر ہو جائے تو
 پھر یہ نفع اس چیز کو بیچ کر دین وصول کرنے کا لیکن نقد کے وقت جو قیمت مقرر ہوئی تھی اس سے
 زیادہ وصول کرنا اس کے لیے جائز نہیں۔ لہذا اگر اس غنی مریض کو بیچنے سے اتنی رقم وصول ہوئی ہو
 کہ اس نے پانچ دین وصول کر لیا اور پھر بھی رقم بچ گئی تو وہ اپنی ہوئی رقم مشتری کو واپس لوٹانا
 ضروری ہے اور جس طرح مشتری کے سے اپنی ملوکہ امیر و مریض رکھوا جائے اسی طرح اس
 شہابی صرف دستاویز سے اس کا نقد کو بھی دین رکھوا جائے۔

ذخیرہ اندوزی کا شرعی حکم:

ذخیرہ اندوزی کو عربی زبان میں "احتکار" کہتے ہیں، لغوی معنی، "تلفظ کو اس نیت سے ذخیرہ
 کر لینا کہ جب مہنگا ہو جائے گا فروخت کروں گا اور شرعاً ذخیرہ اندوزی کا معنی یہ ہے کہ ہر وہ چیز جو
 انسان یا حیوان کی غذا ہو اس کو ایسے وقت میں ذخیرہ کر لینا جب شہر والوں کو اس کی ضرورت ہو،
 مقدمہ یہ ہے کہ بعد میں خوب زیادہ قیمت سے کر فروخت کروں گا، چونکہ اس سے لوگوں اور
 حیوانات کو تکلیف پہنچتی ہے، اس لیے رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا ہے:

فَوَلِّهِ عَيْبَ السَّلامِ: مَنِ احْتَكَرَ مِمَّا يَحْتَاجُهُ ... نَحْرَجُهُ مِنْهُ

دلیل تحریرہ الاحکام، ۱۲۲۷

یعنی جو شخص ذخیرہ اندوزی کرے وہ سخت گناہگار ہے اور اپنے آپ کو خدا سے الٹی کے لیے
 پیش کرتے والا ہے۔

اگر فقہاء نے اس کو امر چھوڑ دیا تو صرف انسانی و حیوانی غذاؤں کے ساتھ خاص فرد ہے کہ انہی کو
 ذخیرہ کر کے تکلیف پہنچانے والے کے لیے یہ گناہ ہے۔

لیکن امام ابو جعفر رحمہ اللہ نے فرمایا

"سُئِلَ عَنْ مَنْعِ بَيْعِ حَبِيبٍ مِمَّا يَحْتَاجُهُ"

یعنی ہر وہ ضرورت سے زندگی کی چیز جس کی ذخیرہ اندوزی سے لوگوں کو تکلیف پہنچتی ہو وہ
 احتکار کے حکم میں داخل ہے۔ علامہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں یہی تو اس حرام شریعت کے زائد و موافق
 علوم میں ہے کیونکہ کسی انسان کو کسی بھی طریق سے تکلیف پہنچانا یا انسانیت کے خلاف ہے۔

ذخیرہ اندازی کا شرعی حکم یہ ہے کہ انسانی اور حیوانی غذاؤں کی ذخیرہ اندوزی کرنا مکروہ تحریمی ہے، بشرطیکہ اپنی زمین کا حصہ ہوا اور اس سے حاملوں کو ضرر نہ پہنچتا ہو۔ (مضمرہ حادیہ)

لہذا حکومت وقت پر لازم ہے کہ لوگوں کو ضرر سے بچانے کے لیے ایسے نفع خوروں پر پابندی نہ کرے اور اگر کو مالی گودام سے نکالی کر بازار میں فروخت کرنے کا حکم دے اور اگر حکم کے باوجود اس حرکت سے باز نہ آئے تو اس کو خاطر خواہ سزا دے اور اس کا ذخیرہ شدہ ملک لال کر بازار میں مناسب قیمت پر فروخت کر دے البتہ حکومت کے لیے اس کے مال پر قبضہ کرنا جائز نہیں بلکہ فروخت کر کے قیمت ہی کوہے دی جائے۔ (فتہ المسائل للعصابیہ)

”قوله عليه السلام: من احتكر الطعام لوجهين ليله فقد برى من الله وبرى الله منه“

(إسرحه ابن ماجه: ص ۲۲۸ و الفلمی فی کتابه الجوع: ۲/۲۴۹)

انسانی اعضاء کی خرید و فروخت:

انسانی اعضا کی خرید و فروخت کا کیا حکم ہے؟ اس کو سمجھنے کے لیے ضروری ہے کہ اس کے استعمال کا حکم معلوم ہو جائے۔

اعضاء کی بیوہ کاری کی چار صورتیں ہیں:

- (1) کسی دوسرے انسان کا کوئی جز، آنکھ، دل، گردہ وغیرہ کی بیوہ کاری کی جائے۔
- (2) اپنے جسم کا گوشت یا کھانے کے ایک حصہ کو لے کر دوسرے حصہ میں بیوہ کر دیا جائے۔

(3) دوسرے انسان کا خون استعمال کیا جائے۔

(4) کسی جانور کی آنکھ وغیرہ کی بیوہ کاری کی جائے۔

انسانی اعضاء کی بیوہ کاری کی اکثر صورت جراثیموں میں پیش آ رہی ہے اور جس کے لیے اعلیٰ کی بورڈ ہیں، یہ کہ جو انسان دنیا سے جا رہا ہو خواہ کسی عارضہ کے سبب یا کسی جرم میں قتل کیے جانے کی وجہ سے، اس سے اس بات کی اجازت لی جائے کہ مرنے کے بعد اس کا فلاں عضو کسی دوسرے انسان میں لگا دیا جائے گا۔

اس صورت کو عام طور پر لوگ جائز مہیہ سمجھتے ہیں اور یہ خیال کر لیا جا تا ہے کہ یہ تو سارے

الغشاء مافی ہونے والے ہیں، ان میں سے کوئی حصہ کسی زندہ انسان کے کام آجائے اور اس فی مصیبت کا علاج بن جائے تو اس میں یا حزن ہے یا اس سے بڑھ کر بہت بے لگہ اپنے وطن، اپنی زندگی میں ہی فروخت کر دیتے ہیں اور بہت سے لوگ نادار و غریبوں کے اضعاف، نکال لینے میں، پھر اس کو فروخت کرتے ہیں۔

پونگ انسان اللہ تعالیٰ کے نزدیک بڑا محترم ہے، ازلیگی میں تو کائناتِ اتم ہوتا ہی ہے لیکن مرنے کے بعد بھی اس کا احترام برقرار رہتا ہے۔

اس کی وجہ یہ ہے کہ انسان کے پاس اس کا جسم اعضاء اور جوارح و اللہ تعالیٰ کی ایک اجازت ہیں۔ لیکن اس کو اس بات کی اجازت نہیں کہ وہ اعضاء کو تلف کر دے۔ نہ ہی ان کو فروخت کرنے کی اجازت ہے۔ اسی وجہ سے خودکشی کرنے کو حرام قرار دیا اور فرمایا کہ جو خودکشی کرے گا قیامت تک اسی عذاب میں مبتلا رہے گا۔ جب انسان اپنے اعضاء کا مالک ہی نہیں تو اعضاء کو نہ تو فروخت نہ کر سکتا ہے نہ ہیر کر سکتا ہے۔ نہ اس کی وصیت کر سکتا ہے نہ کوئی وصیت کر بھی دے تو یہ وصیت غیر حلال میں ہونے کی وجہ سے شرعاً باطل ہے اس پر عمل کرنا حرام ہے۔

خلاصہ یہ ہے کہ دوسرے انسان کے اعضا کی پیوند کاری ناجائز ہے اس مقصد کے لیے اعضا کی خرید و فروخت بھی حرام ہے اور اس پر ملنے والے معاوضہ کا استعمال بھی حرام ہے۔

روى عن أبي اسامة بن سهل بن حنيف أن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «يوم أحد عظم بالوجه دليل جور الطرواة عظم بال» وهذا لأن العظم لا يتنجس بالموت على أصلنا لأنه لا حياة فيه إلا أن يكون عظم الإنسان أو عظم الحيوان فإنه يكره المدام به لأن المنزلة نجس العين معظمه نجس كله لا يجوز الانتفاع به محال والآدمي محترم بعد موته على ما كان عليه في حياته فكما لا يجوز اقتداءى بشئ من الآدمي الحي إكراماً له فكذلك لا يجوز اقتداءى بعظم الميت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «شعر عظم الميت ككسر عظم الحي» (شرح السير الكبير: ١/ ٨٨١)

الارتفاع باجراء الاسمي ثم بحرق قبل السجاسة و هي للكمية هـ

اصحح دارمی جو ہر الا سلامی (عالمگیریہ ۳۵۹/۱)

(۱۲) اسی طرح دوسری صورت یعنی سرینس کے اپنے کسی حصہ سے گوشت کا دوسرا حصہ دوسری جگہ سے کھانے کا معمول ہے یہ بھی جائز ہے۔

(۱۳) کسی جانور کی ذبح شدہ لہر و زبیرہ کی چونکہ کاری اس شرط کے ساتھ جائز ہوگی کہ وہ کسی طحال جانور کا عضو، سر، مثلاً بکری کا سنے وغیرہ اس مقصد کے لیے اعضاء وغیرہ بھی جائز ہوگا۔

پانچویں دفعہ کے علاوہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی نماز کی لیے انسان کی پوکی کی بوندکاری کو ناجائز قرار دیتے ہیں

و حیض . و إذا كسر اللحم أو غصه فطار فلا يحوز إن رفعه إلا بعد طهر
ما يؤكل لحمة ذكبة . كذا في إن سقطت من حمار منة فلا يحوز
له أن يبعد ما بعد ما يلبس فلا يهد سن شئ عمر من ذكبي يؤكل لحمة
وإن رفع عضفه بعظم مينة أو ذكبي لا يؤكل لحمة أو عظم إنسان فهو
كالحمة فلعلمه و إجماده كل صلاة صلاها و هو عليه فؤان لم اذله
حرم السبطان علی الفلحہ (۱۵۹/۱)

(۱۴) خون انسان کا بڑا حصہ اور جبہ نکال لیا جائے تو نجس بھی ہے، انسان کا جڑو نے کی حیثیت سے اس کی مٹاں عورت کے دودھ کی ہوگی۔ جس کا استعمال علاج کے لیے لقمہ لے جائز سمجھا ہے۔ (مازی عالمگیریہ طبع مصر ۱۱۶/۴)

خون سے خون میں خون کا استعمال جائز ہے اس کے لیے خون دینا بھی جائز ہے، البتہ خون سے نہ اس کے لیے اس کو خریدنے پر مجبور ہو جائے تو اسطرار کی حالت میں خریدنا جائز ہے۔ اس سے بڑے خون کے لیے اس رقم کا استعمال براہم ہے۔

انگلش کی تجارت کا حکم:

مال کی خرید و فروخت کا شرعی علم ہے اس کو سمجھنے کے لیے اس کے استعمال کا حکم جانتا ضروری ہے اس لیے پہلے اس کے استعمال کا حکم تفصیل سے آکر لیا جاتا ہے۔

مساکنات کے لیے اس پر قسم کا حکم ایک ایک لکھا جاتا ہے جو حکم اس کے مطابق ہوگا

وہی اٹھل کا ہوگا۔ پھر شہ باجے گا کہ اگر یہ مضمون ہو کہ اسپرٹ کس قسم کا ہے تو اس کا کیا حکم ہے؟

(۱۱) قسم اول وہ اسپرٹ جو منی، انگور، انگور کی شراب سے بنایا گیا ہو۔ بالاتفاق ناپاک ہے جس دواء میں یہ ملایا گیا ہو وہ بھی ناپاک اور اس کا پینا حرام، البتہ شدید اضطرابی حالت میں ایسی دواء پینے کی رخصت ہے اور شدید اضطرابی حالت یہ ہے کہ باہر سے لے کر داخل غالب یہ ہو کہ اس مریض کو کسی اور دواء سے شفاء نہ ہو گی تو ایسی صورت میں اس قسم کی اسپرٹ لی ہوئی دواء پینے کی بقد ضرورت مباحی نہیں ہے۔

نفسي للنهاية عن الذخيرة الاستعملها، بالحرمان رجوز لا علم أن فيه

شفاء ولم يعلم دواء آخر، (البحر الرائق، ۱۶۲/۱)

(۱۲) قسم دوم وہ اسپرٹ جو مذکورہ بالا اشیاء کے علاوہ کسی اور چیز مثلاً جوہر، شہ، وغیرہ کی شراب سے بنائی گئی ہو تو اس کی طہارت و حرمت میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک یہ پاک ہے اور حنفی مقدمہ پینا بھی مباح ہے کہ جس سے نشہ نہ ہو۔ (بشرطیکہ پینا تصدیق ہو ورنہ نہ ہو) اور امام محمد رحمہ اللہ کے نزدیک یہ نجاست و خبیثہ ہے اور اس کی تھوڑی مقدار پینا بھی جائز نہیں، فتویٰ اگرچہ عام حالات میں امام محمدؒ کے قول پر رد کیا ہے، مگر اسپرٹ میں چونکہ موم بلوئی ہے، لہذا جس دواء میں حصہ دوم کی اسپرٹ یا مکمل ملا ہو اور اس کے بارے میں گنجائش ہے کہ امام اعظم و ابو یوسفؒ کے قول پر عمل کر لیا جائے، مگر چہ فتویٰ اور احتیاط امام محمدؒ کے قول پر عمل کرنے میں ہے۔

(۱۳) قسم سوم وہ اسپرٹ جو کسی بھی شراب سے نہ بنائی گئی ہو بلکہ کسی اور پاک و حلال چیز مثلاً منی، انگور، انگور، شہ، جوہر، شہ و غیرہ سے بنائی گئی ہو، یہ بالاتفاق سب کے نزدیک پاک ہے اور جس دواء میں یہ ملائی گئی ہو وہ بھی پاک اور حلال ہے۔

مذکورہ بالا تفصیل اس وقت ہے جبکہ معلوم ہو کہ اسپرٹ کس قسم کا ہے اور اگر معلوم نہ ہو کہ یہ کس قسم کا ہے تو چونکہ ناپاک ہونے کا ظن غالب نہیں، بلکہ مکمل شبہ ہے کہ ہو سکتا ہے کہ قسم اول سے ہو تو مکمل اس شبہ کی بناء پر اس کی نجاست یا حرمت کا حکم نہیں دیا گیا جائے گا۔ لہذا جس دواء میں ایسی اسپرٹ یا لکھن ہو جس کے بارے میں معلوم نہ ہو کہ مذکور تین قسموں میں سے کس قسم سے ہے تو ایسا دواء کے کھانے اور پینے کی گنجائش ہے اور جس کیلئے کوئی دواء یا اسپرٹ لگ جائے اسے

پاک نہ کیا جائے گا، جو عین ایسا نماز چھوے تو اس کی نوازا اس پر کے لی، اہل بیت علیہم السلام اس پر پڑے بھی اعتبار کرتے پر قارہ ہو تو اس حد تک اعتبار کرے کہتا ہے

خلاصہ یہ ہے کہ نفل کی قدر معلوم نہ کی وہ معلوم اگر معلوم ہو تو وہ جسم انسانی کے اس کو پاک و مبرا نہ سمجھتا ہے۔ بلکہ اگر وہ نفل میں در دوم و سوم درجوں میں ہے اور اگر وہ معلوم نہیں تو وہ استعمال کرنے کی گنجائش ہے اور اس پر کیا ہے وہ ہر حال کوک جائے اس کو پاک نہیں سمجھتا۔ جو عین ایسا نماز چھوے تو نماز ہو جائے گی۔ (۱) اور اگر وہ نفل قارہ کی (اور معلوم نہ ہو) (۲)

اب نفل کی خرید و فروخت کا حکم یہ ہے کہ جن صورتوں کو پاک سمجھتے ہیں اور استعمال کی گنجائش کی گئی ہے جن صورتوں میں خرید و فروخت بھی ہو سکتی، اس کی تجارت بھی حلال ہوگی اور جن صورتوں کو پاک نہ سمجھتے ہیں ان کی خرید و فروخت بھی ناجائز ہوگی۔

قال العلامة جعفر کفعمی: حرم الله، الشرب لغيره كمال ماء سائر ما
و استعمالا ما يستعمله المجرى، و صبح یوم غیر المجرى
قال ابن عابدین: حرم الله، (شرب) یوم صبح یوم غیر المجرى، و
سائر اختلاف لهما فی شرب و استعمال لکن الفای عیسیٰ رواه فی الجمع.

(رد المحتار: ۶/۴۵۱ کتاب الاطعمه)

انعامی یا عذر کی خرید و فروخت کا حکم:

”ج کل حکومت نے انعامی یا عذر کے نام سے ایک کاروبار شروع کیا ہو ہے جو مختلف مایات کا ہوتا ہے اور اس کا طریقہ کار یہ ہوتا ہے کہ یا عذر حاصل کرنے کے بعد ہر قدرہ اعزاز کی ہوتی ہے قدرہ اندری میں جو غیر نکلتے ہیں ان کے ہاں میں کو زیادہ رقم دی جاتی ہے باقی تمام میں ان کو صرف اپنی حق شدہ رقم واپس لینے کا حق ہوتا ہے۔

مثلاً یہ کہ وہ بار بار انعام سے ناچار رہے

- ۱۔ جن کو انعام کے نام سے رقم ملی ہے (وہ سوا ہے اور سوا ہے)۔
- ۲۔ ہر ممبر کی یہی خواہش ہوتی ہے کہ اس کے ارہو مجھے زیادہ رقم ملے اور حقیقت میں ہر ممبر کو انعام ملتی ہے صرف ان ممبران کو ملتی ہے جن کا نام رقم میں نکل آئے لہذا یہ قدرہ کی صورت میں ملتی۔

خلافہ ہو جائے کہ یہ سود اور قرض کا مجموعہ ہے اور یہ دونوں نہیں قربان کی رو سے ناجائز اور حرام ہیں۔ لہذا انعامی بانڈز کی خرید و فروخت کرنا ناجائز اور حرام ہے۔

قرسی کے خریدنے یا قرض و قرضہ میں کر کے اصل رقم واپس لے کر ہونا ہے اور اگر کسی کے پاس قرضہ لگن آ یا اور اس کو اصل رقم سے زیادہ رقم واپس لے کر اسے فی قرضہ اس زائد رقم کا استعمال چاہو تو نہیں بلکہ بدلہ دینا ہی واجب ہے۔

لَا تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِنَّهُ يَأْتِي بِالْخَيْرِ وَالْإِنصَابِ وَالْأَرْحَامِ

رحم سے عمل سلطنت واجتناب (سورہ النعام: ۱۵۱)

اے ایمان والو! بات یہی ہے کہ شراب اور جو اور بت و غیرہ اور قرضہ کے حق یہ سب گندمی نہیں غیظانی کام ہیں سو ان سے بالکل الگ رہو کہ تم نجات پاؤ۔

محکم فصل خریدنا پکڑنے کی شرط کا کر:

بہت سے لوگ محکمہ جو کہتی، چولہ، وغیرہ کی فصلوں کو اس شرط پر خریدتے ہیں کہ فصل پہلے تک زمین میں رہے گی، اس شرط کے ساتھ خرید و فروخت ہونا ہے کیونکہ یہ شرط ناسخ ہے البتہ فقہاء نے جواز کی ایک صورت ذکر کی ہے کہ بیکٹی میں فصل لگنے کے بعد فصل مستقل طور پر خرید لیا جائے اور پھر زمین کو معمولی اجرت پر خاص وقت تک کے لیے کرایہ پر لے لیا جائے پھر اس مدت کے بعد فصل کاٹ لی جائے اس طرح یہ صورت جائز ہو جائے گی۔

قال العلامة طاهر من عند الترمذی البخاری رحمه الله: ولم يرد

ان بشرط في الأرض ويسكنون (۱) ولاية الشريعة والحيلة أو يستنوي

الحصول والشعار الطلح بعض الثمن ويستأجر الأرض ببعض الثمن

من صاحب الأرض أينما معنوا

(ملازمة العناوين: ۲۹/۳ کتاب البیوع، فتاویٰ حنفیہ: ۱/۶۶)

دودھ والے چانور کا دودھ روک کر فروخت کرنے کا حکم:

چانوروں کا دودھ دینا روک کر چانور فیہ خست کیا جائے تاکہ ٹوٹ نہ پڑے اور دودھ والا کچھ کر دیا وہ خست میں خریدے لیں۔ اس طرح خرید و فروخت ہو کر دودھ والا کچھ کر دیا ہے، کیونکہ

مدیت میں اس سے کماؤ نہیں ہے

روى البخاري و مسلم عن أنس بن مالك عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم : " من اشترى شاة مصراة، فهو بالخيار ثلاثة أيام، إن شاء أمسكها، وإن شاء ردّها، و ردّها معهما صاعا من تمر " .

(أخرجه البخاري رقم : ۲۱۴۸، مسلم رقم : ۱۵۲۱، ولفظ له) انصرام اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ اس حدیث کے تحت ہر پرچس کرتے ہوئے مشتری کو خیار عیب کے ذریعہ واپس کرنے کا حق دیتے ہیں، ساتھ ساتھ جو دودھ دھولیا اس کے عوض ایک صاع کنجور: یعنی کا بھی علم دیتے ہیں۔ ایسا امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں مشتری اثر اس جانور، واپس کرنا چاہے تو دودھ کی قیمت بھی واپس کرنا ہوگی۔ لیکن امام اعظم ابو حنیفہ اور امام محمد رحمہ اللہ دونوں حضرات فرماتے ہیں کہ اس طرح دھوکہ دے کر فروخت کرنا اگرچہ ناجائز اور گناہ ہے تاہم اگر کسی نے خرید لیا تو بعد میں معلوم ہونے پر واپس کرنے کا حق حاصل نہ ہوگا۔

كما في تكملة فتح الملهم : و الأ ردّها و ردّ معها صاع من تمر
أخذ بظاهر الحديث الأ ثمة الثلاثة و أنى يردّ و أنى لا يردّ
و انصهرية عيب يردّ به المبيع و هذا الغدر متفق عليه
عندهم . ثم اختلفوا في تفاصيله فقال الشافعي رحمه الله : يجب ردّ
صاع من تمر بدل النسي المعلوم، قل اللبن أو كثر، ولا يجوز اداء
غير المدرة ال بل بعض المالكية يجب صاع من غالب قوة البلد و قال
أسي يمد صف يجب قيمة اللبن بالغة ما بلغت و خالفهم أنى حنيفة و
محمد رحمهما الله تعالى، مقلّا : انصرمة ليس يجب صاع يجوز الردّ
به و لا ما يجوز للمشتري أن يرجع بنقصان قيمة المبيع و لا خيار له
في الردّ بخ

(تكملة فتح الملهم الشيخ محمد تقي العباسي : ۱/ ۳۴)

اور حضرت مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مذکورہ حدیث میں یہ پہنچنے کا
ارتداد شرعی فیصلہ نہیں بلکہ بطور صلح کے آپ نے یہ بات ارشاد فرمائی ہے۔

(امداد: المصنوعی کتاب الصبح جلد ثالث)

اہل اکثر فریہ اور کو واضح طور پر بتا دیا جائے کہ آج کل کے عرف کے مطابق دو تین دن سے اس کا دودھ رکا ہوا ہے، لہذا انہیں میں اس کے وجود اکثر فریہ نہ لینے پر راضی ہو جائے، اس کی گنجائش ہے، کیونکہ اب اس میں دھوکہ نہیں رہا۔

مسجد کی آمدنی سے تجارت کرنا:

مسجد کی آمدنی اور فائدہ واصل مسجد کی ضروریات پر اکر کے لیے ہوتے ہیں لیکن اگر فائدہ مسجد کی ضروریات سے فی الحال ناہم ہو تو اس رقم کو کسی قابل نفع تجارت میں لگا کر اس سے حاصل ہونے والے منافع کو مسجد ہی کے فائدہ میں جمع کر دے تو شرعاً ایسی تجارت کی اجازت ہوگی، بشرطیکہ چند وہندکان کی طرف سے مداخلت یا دلائل اجازت ہو۔

لند: انفال فی الہدیۃ: اعتولی المسجد إذا اشترى مال المسجد

حائوناً أو داراً ثم باعها عازاً إذا كانت له ولاية الشراء۔

(الہدیۃ: ۲/۱۷۲ الباب الخامس فی ولاية الخوض ونصرف القیم)

(فتاویٰ حنفیہ: ۱/۳۸۶)

چنگ سازی کا حکم:

بعض شہروں میں چنگ اڑانے کا بہت رواج ہو گیا ہے اس لیے لوگوں نے چنگ سازی کو مستقل پیشہ کے طور پر اختیار کر لیا ہے، شرعاً چنگ سازی کا کیا حکم ہے؟ اس کو بطور پیشہ اختیار کرنے اور اس کی آمدنی کا کیا حکم ہے؟ اس علم کا مدار چنگ بازی کے حکم پر ہے۔

منہ حیۃ میں وجود کی بناء پر فقہاء نے چنگ اڑانے کو ناجائز فرمایا ہے

(۱) کبوتر اڑانے اور کبوتر کے پیچھے بھاگنے والے کو رسول اللہ ﷺ نے شیطان کا

بھائی قرار دیا ہے

عن أنس بن مالك رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

رأى رجلاً يبيع حمامة فقال: شيطان يبيع شيطانة

(أنس: ۵/۲۰۵: ۱۹۶)

رسول اللہ ﷺ نے ایک شخص کو کبوتر کے پیچھے بھاگتا ہوا دیکھا تو آپ ﷺ نے فرمایا:

کہ شیطان ہے شیطان کے پیچھے بھاگ رہا ہے۔ بہتر بازی میں اشباک کی وجہ سے امور وسیعہ و دخیبہ سے غفلت کا مفہوم چنگ بازی میں بھی پایا جاتا ہے لہذا اس وجہ میں یہ بھی شامل ہے۔

(۲) چنگ بازی کی وجہ سے چنگ باز مسجد کی عمارت بلکہ خود نمازی سے غافل ہو جاتا ہے اور اللہ تعالیٰ نے جوئے اور شراب کے مہم ہونے کی بھی وجہ بیان فرمائی ہے:

﴿وَيَسُدُّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ﴾

(۳) چنگ اکثر مکانات کی چھت پر کھڑے ہو کر اڑھائی جاتی ہے جس سے آس پاس والے گھروں کی بے پروگی ہوتی ہے۔

(۴) بعض اوقات چنگ اڑاتے ہوئے پیچھے کو بٹختے ہیں اور پیچھے گر جاتے ہیں اس میں اپنے کو ہلاکت میں ڈالتا ہے جبکہ رسول اللہ ﷺ نے کسی چھت پر سونے سے منع فرمایا جس میں مندرجہ ہو۔

(۵) اسی طرح اس کی ذوری سے آنے والی نگوں کا زخمی ہونا، گلے کاٹ کر ہلاک ہونا یہ قورمہ کا معمول بن گیا ہے ایسی افسوسناک خبریں اور واقعات اخبارات میں شائع ہوتے رہتے ہیں۔

کسی انسان کو ناحق قتل کرنا بہت برا گناہ ہے اگرچہ بلا ارادہ ہی ہو بلکہ حدیث میں آیا ہے کسی ایک انسان کو ناحق قتل کرنا پانچ انسانوں کو قتل کرنے کے برابر گناہ ہے۔

(۶) اس میں مال کو بے جا خرچ کرنا ہے، چنگ بے جا مال خرچ کرنا اسراف ہے اور اسراف حرام ہے۔ قرآن کریم نے ایسے لوگوں کو شیطان کا بھائی قرار دیا ہے:

﴿إِنَّ الْمُسْرِفِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ﴾

چند شرعاً چنگ اڑانا جائز ہے، اگر اس کے ساتھ پابریت بھی شامل ہو تو قمار کی وجہ سے حرام ہے، بلکہ فطرۃ کفر ہے۔ (احسن الفتاویٰ ۱۷۶/۸ مع نمبر ۱)

جب شرعاً چنگ اڑانا جائز بلکہ حرام ٹھہر تو چنگ سازی میں اس حرام کام کے لیے معاون بنا ہے تو جس طرح دوسرے آلات و معصیت کی تجارت مکروہ تحریمی ہے چنگ کی تجارت بھی مکروہ تحریمی ہوگی اس لیے اجتناب لازم ہے، اس سے حاصل ہونے والی آمدن کا استعمال بھی جائز نہیں ہوگا۔

تھیل کو دے سامان کی خرید و فروخت:

تھیل کو دے سامان کی خرید و فروخت کا حکم نیز تھیل کو دے حکم پر موقوف ہے، ایسی تھیل کو دے جس کی جگہ سے تجارت سے فضاحت ہو یہ شرط لازم ہے اور ممنوع ہے۔

لفواہ علیہ السلام: "کُلْ شئ یصلح لہ فی الرجل سائل الارمہ
بقومہ و نادہ فرسہ و ملاعبہ امرأۃ فانہم من الحی زوہ الغرمی .

(المسکوتہ: ۲/۲۳۷)

یعنی رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ آدمی جو تھیل بھی اختیار کرتا ہے وہ باطل ہے مگر عین قسم کے تھیل

- ۱۔ تیرا اندازی
- ۲۔ اپنے گھوڑے کو سدھانا
- ۳۔ اپنی بیوی کے ساتھ طہمت، کیونکہ یہ شرعاً مظلوم ہے۔

عن سعید بن جبیر رضی اللہ عنہ ان قریباً بعد اللہ من مغفل
رضی اللہ عنہ حذف فہماہ و قال ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ و سلم
نہی عن الخذف و قال انہا لا تصید صید او لا تنکح عدو و لکھا
نکسر السن و نغفاء العین قال فعاد فقال احديث ان رسول اللہ صلی
اللہ علیہ وسلم نہی عن ثم تعریف لا اکلمک ابدا .

(صحیح مسلم: ۶/۱۵۲)

حضرت سعید بن جبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے ایک چڑوی نے ٹکڑ پھینکا تو عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ نے منع فرمایا اور فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے ٹکڑ پھینکنے سے منع فرمایا اور فرمایا اگر سے نہ نکال دیا جائے گا اور نہ ہی کسی دشمن پر طلبہ حاصل کیا جاسکتا ہے، البتہ یہ دانستہ توڑتا ہے اور آنکھ چھوڑتا ہے، راوی کہتے ہیں کہ اس نے دوبارہ ٹکڑ پھینکا اس پر حضرت عبداللہ بن مغفل رضی اللہ عنہ ناراض ہوئے اور فرمایا کہ میں تمہیں حدیث سناتا رہا ہوں کہ رسول اللہ ﷺ نے اس سے منع فرمایا اور تم پھر بھی ٹکڑ مارے جا رہے ہو۔ (حدیث کی بے ادبی کی وجہ سے) اب میں تم سے بھی نہیں بدلوں گا۔

ایسے یہ کھیل جس میں دور، ٹیس، یہ صحت اور دنیا و دین کی امور میں ممکن نہ کیے گئے ہوں
 فی نفسہ جائز بلکہ کسی قدر ضروری ہے مگر ان کے لیے یہ شرائط ہیں

۱۔ کھیل کے لیے ایسی جگہ کا انتخاب کیا جائے جس سے مرد و زنانہ کسی قسم کی
 جاتی یا مالی نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو۔

۲۔ خود کھیلنے والے کو یا اس کے ساتھ شرکاء میں سے کسی کو کسی قسم کے جسمانی یا مالی
 نقصان پہنچنے کا اندیشہ نہ ہو۔

۳۔ نمازوں کے اوقات میں نہ ہو، یعنی نماز کے نظام میں کوئی ظلم نہ آئے۔

۴۔ دراپی کھیل متحرک نہ ہو۔

۵۔ گانگوچی نہ ہو

۶۔ کوئی ایسا مقابلہ نہ ہو کہ باریہیت کی صورت میں مال دینے کی شرط ہو۔

۷۔ اس میں ایسا اہتمام نہ ہو کہ اس کو مستقل پیشہ کے طور پر اختیار کر لے کہ اس کو پھر
 کھلاڑی کے ہم سے یاد کیا جانے لگے اور بچھا جائے لگے۔

۸۔ اس میں ورزش کا مفہوم شامل غالب ہو بلکہ وہ جب اور تماشکا پہلو غالب نہ ہو۔

۹۔ وہ شخص وقت گزاری کی کامشغل نہ ہو، جیسے تاش، ملاو، شطرنج، ڈیسک بولر، ڈایو، اندھ رو
 گولی وغیرہ کوئی ایسا کھلوار نہ ہو جس سے مزاحمت اور اس جیسے سب کھیل شرعاً ناجائز ہیں۔

اب مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق جو کھیل ورزش کے حکم میں داخل ہو کر جائز ہے، اس کے
 سامان کی خرید و فروخت بھی جائز ہے۔

اور جو کھیل شرعی حدود کی خلاف ورزی کی وجہ سے ناجائز ہے۔ اس کے سامان کی خرید و
 فروخت متبادل علیٰ قائم کی وجہ سے ناجائز ہے، ایسے کاروبار سے احتراز کرنا لازم ہے۔

اس زمانے میں مرتبہ کھیل، کھال، کرکٹ، ہاکی وغیرہ میں کوئی کھیل سمجھا جاتا ہے۔ ان میں
 عموماً شریعت کے احکام کی پابندی نہیں کی جاتی، متحرک نہ ہونے کا جہاں نہیں ہوتا، اس میں سوتیلی

ڈانس وغیرہ کا بھی ساتھ اجتماع ہوتا ہے، بعض اوقات اس میں جو بھی کھیل جاتا ہے، نمازوں کا
 اجتماع نہیں ہوتا، اس لیے اس طرح کے کھیل میں شرکت کرنا ایمان لوگوں کو سامان تیار کر کے دینا

دونوں ناجائز ہیں ایسے لوگوں کو کھیل کا سامان فروخت کرنا اور اس سے حاصل ہونے والے نفع کو

استعمال بھی ناجائز ہے۔

سلف کا شرعی حکم:

سلف کے معاملہ کی حقیقت یہی ہے کہ باہر ملک سے آئے گمراہ یا باہر ممالک مال نے کر جانا حلال مال ہو شرعی اعتبار سے جائز ہے، لیکن چونکہ حکومت نے اس پر پابندی لگا رکھی ہے، اس پابندی کی خلاف ورزی میں بہت سے گناہوں کا ارتکاب کرنا پڑتا ہے، مثلاً: اکثر بیوقوف بولنا پڑتا ہے، رشوت دینی پڑتی ہے، جان مال یا عزت و آبرو کو خطرے میں ڈالنا پڑتا ہے، جس کی حفاظت کا شریعت میں جواخیاں رکھا گیا ہے اور بسا اوقات جسمانی تکلیف اور قید و بند کی صعوبت برداشت کرنی پڑتی ہے، ماس لیے حکومت کے قانون کی پابندی کرنی چاہیے اور ایسے کاروبار سے اجتناب کرنا چاہیے تاہم اسکل ہو کر آنے وال حلال و مباح چیزوں کی خرید و فروخت جائز ہے اور ان کو ایسے استثناء میں ناہر درست ہے اور آمدنی بھی حلال ہے۔

قرآن کریم کی خرید و فروخت:

قرآن کریم کی خرید و فروخت کے بارے میں امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ کلام اللہ ہے، مستحکم و محرم ہے، خرید و فروخت میں ایک گونہ تو چن چکا ہے اس لیے خرید و فروخت مکروہ ہے، کسی کو جو بے مسلمانوں کو چاہیے کہ قرآن کریم وقف کرے، وہ بیہوش۔

(انظر کتاب النسخ لاسنن قتادہ : ۶/۳۶۷)

لیکن جمہور فقہاء فرماتے ہیں کہ یہ کلام اللہ کی خرید و فروخت نہیں بلکہ جگہ اوراق کی خرید و فروخت جن میں کلام اللہ لکھا گیا ہے لہذا تعمیر، مدیت و تصدیق کتابوں کی طرح قرآن کریم کی خرید و فروخت بھی جائز ہے آمدن حلال ہے۔

کافروں کے ہاتھ قرآن کریم کی فروخت:

کافروں کے ہاتھ قرآن کریم فروخت کرنے میں اگر یہ امر پیش ہو کہ اس کی بے حرمتی کرے گا اہانت و تحقیر سے کام لے گا یا اس کے قذاب کا خیال نہیں رکھے گا کہ پاک و ناپاک ہر حالت میں اس کو ہاتھ لگائے گا تو ایسی صورت میں ان کو قرآن کریم عیب دینا و فروخت کرنا، دونوں جائز نہیں بلکہ مکروہ اور حرام ہے۔ لیکن اگر یہ امر پیش ہو تو ان کے ہاتھ فروخت کرنے میں کوئی حرج نہیں، نیز تبلیغ کی غرض سے ہدیہ کرنے میں بھی کوئی حرج نہیں۔

کھارو گی " بھی منسی صلی اللہ علیہ وسلم عن المسافرة

... ان لی ارضی لعدو مخالفة ان تقاتل ایدبهم

(الحديث أخرجه ابو داود عن ٣٤: ٢)

باب التنبی عن ان مسافر یاقتل لی ارضی لعدو)

ریزہ اور شپہ ریکارڈ کی خرید و فروخت کا حکم:

ریزہ یا اور شپہ ریکارڈ کا استعمال جائز امور میں ممکن ہے اور لوگ جائز امور کے لیے استعمال کرتے بھی ہیں، مثلاً: خبریں منشاء ملاوت اور وعدہ و نصیحت سننے کے لیے استعمال ہوتا ہے، اس لیے ان سے حد کے لیے خرید و فروخت میں کوئی حرج نہیں، تاہم ایسے لوگوں کے ہاتھ فروخت کرنا جن کے متعلق یقین ہو کہ یہ مکھن یا جائز کام میں استعمال کریں گے، مثلاً: گانا وغیرہ سننے کے لیے ہی استعمال کریں گے یہ چونکہ گناہ کے کام میں تعاون ہے اس لیے اس سے اجتناب کرنا چاہیے۔

شیرز کی خرید و فروخت کا حکم:

اس وقت شیرز کا کاروبار عروج پر ہے، شرعی اعتبار سے اس کا رد ہمارے کیا حیثیت ہے؟ مطلقاً جائز ہے یا کچھ قیود و شرائط ہیں، نیز اس کا کچھ بیخ میں دلال بھی ہو کر کی حیثیت سے کام کرنے کا کیا حکم ہے؟ دونوں مسئلوں کو تفصیل سے لکھا جاتا ہے۔

شیرز کا کاروبار:

شیرز کے کاروبار کا حکم:

(۱) جس کھیتی کا اصل کاروبار حرام ہو، مثلاً: سودی بینک، الٹورنس کھیتی یا شراب کی خرید و فروخت جیسا حرام کاروبار کرنے والی کھیتی، مان کا حکم یہ ہے کہ اس کے شیرز خرید و حرام ہے، البتہ اگر کھیتی کا اصل کاروبار طہل ہے مگر اس کے ساتھ ساتھ ضمنی طور پر سودی لین دین بھی کرتی ہے، مثلاً: بینک میں پیسہ رکھ کر سود حاصل کرتی ہے اور اسے طہل نفع میں شامل کرتی ہے۔ (آج کل شاید ہی کوئی کھیتی اس سے محفوظ ہو) تو ایسی کھیتی نے ارتداد جو شیرز جاری کیے انہیں (وشرطوں سے خریدنا جائز ہے)۔

۱۔ شیرز خرید کر اس کھیتی کا حصہ دار (شیرز ہولڈر) چونکہ اس سودی معاملے میں کھیتی

کا معارف و مہکار بن رہا ہے اور اس کا پیسہ بھی اس گنہگار میں استعمال ہو رہا ہے، لہذا اس پر واجب

ہے کیا ایسی استطاعت کے بقدر اس کھیتی کے شرکاء کے سالانہ اجلاس میں سودے خلاف آواز ضرور اٹھائے یا کم از کم ہر مرتبہ کے اجلاس میں ایک بار اس بات کا اظہار ضرور کرے کہ وہ اس سودی معاملے پر راضی نہیں یا کسی سہیل کے ذریعے سے کھیتی کو فدا لکھ کر دے کہ تین سو بیس سو بیس دین بیکس ختم کر دے۔ اگر چہ اس کی اس رائے اور آواز پر کان نہ دھرا جائے مگر یہ اپنا فرض ادا کرنا ہے۔

2- شیر ہولڈر کھیتی کی ویب سائٹ پر انکم اسٹیٹمنٹ کے ذریعے یہ جاننے کی کوشش کرے کہ اس کھیتی نے کل نفع میں سے کتنے فی صد نفع سودی مد میں حاصل کیا ہے؟ چنانچہ شیر ہولڈر نفع وصول کرنے کے بعد اپنے حصے کے تناسب سے اپنے نفع میں سے سودی نفع کے بقدر رقم فقراہ پر بلا تین سو اب صدقہ کر دے، مگر سودی نفع کی مقدار کے بارے میں تحقیق و جستجو کے باوجود بھی ظم نہ ہو سکے تو اندازے سے رائے قائم کرے اور جتنی مقدار کا گمان غائب ہو، وہ صدقہ کرے۔

یہ شرکاء تو اس شخص کے بارے میں نہیں جو کھیتی کی طرف سے جاری کردہ شیرز اس سے براہ راست لے کر گھر بیٹھے نفع حاصل کرنا چاہتا ہو، البتہ جب کھیتی نے ایک مرتبہ تمام شیرز جاری کر دیے اور اب کوئی شخص ان کی خرید و فروخت کے ذریعے نفع کماتا چاہتا ہے تو اس کا رد بار کے جواز کے لیے حریہ نہیں شرطیں ہیں:

1- کھیتی نے شیرز کے ذریعے حاصل ہونے والی رقم سے کچھ خام مال یا عمارت وغیرہ خریدا ہو، یعنی کھیتی کے کچھ قہمہ اٹھائے وجود میں آچکے ہوں، کل اٹھائے حصہ (کرنس) کی صورت میں نہ ہوں، بصورت دیگر شیرز کی اصل قیمت پر خرید و فروخت تو جائز ہوگی، کی بیش پر نہیں، نیز شیرز کی قیمت پر قبضہ بھی اس مجلس میں ضروری ہوگا، ادھار پر معاملہ جائز نہ ہوگا۔

2- شیرز سر شیکلیٹ پر قبضہ ہو چکا ہو، یا کسی بھی طرح جتنی طور پر شیر ہولڈر کی بقدر حصص ملکیت کھیتی میں ثابت ہو چکی ہو، جس کی علامت یہ ہے کہ کھیتی کو اگر بالعرض نقصان ہو تو اس نقصان کا ضمان کا نوٹا شیر ہولڈر پر بھی آتا ہو، چنانچہ شیرز پر قبضہ کے بغیر یا جتنی طور پر ملکیت ثابت ہوئے بغیر انہیں آگے بچتا جائز نہیں۔

بعض حضرات کا شیرز کی خرید و فروخت سے متعلق پارے معاملے میں دو حقیقت خرید و فروخت بچتا بالکل قصود ہی نہیں ہوتا، ان کے پیش نظر شیکلیٹ وصول کرنا ہر گز ہی نہیں اور نہ ہی یہ حضرات

مخلیات وصول کرتے ہیں، بلکہ بعض زبانی کھائی اس پوری کارروائی سے مستعدا شدہ، اور نتیجہ کے اعتبار سے فرق برابر کر دیتے ہیں تو یہ صورت بھی حرام و حلال یا حرام ہونے کی وجہ سے یا انکی مرام ہے۔

3۔ سپاٹ سئل کرے و شارت سئل، کارورڈ اور فیمو چ سئل اور ہیپ جفنگ (جن کی تفصیل نمبر 2 میں آ رہی ہے) جائز نہیں۔
بروکر (دلال کا حکم)

(2) ان کے (یکجیج) میں ہمیشہ دلالی کام کرنا ہوتا ہے یا نہیں؟ اس کا جواب ان معاملات پر ہے جو ایک دلال انجام دیتا ہے، چنانچہ ہماری معلومات کے مطابق ایک بروکر ہمیشہ دلال شیئرز کی خرید و فروخت سے متعلق کاروبار میں شیئرز بیچنے والوں اور خریدار حصص کے درمیان دلچسپ طریق سے واسطے کا کام کرتا ہے:

1۔ حاضرہ (Spot Sale)۔

یہ خرید و فروخت کی دلالی کا عام اور سادہ طریقہ ہے دلال اپنے تعلقات اور معلومات کی بناء پر کسی شخص سے شیئرز کی قیمت وصول کر کے یا اس وصولی کے لیے آئندہ کوئی تاریخ مقرر کر کے اس کے لیے کسی شیئر ہولڈر سے شیئرز خرید کر اس کے حوالے کرتا ہے اور اس دلالی پر اس شخص سے شخص معاوضہ (کمیشن) وصول کرتا ہے۔

2۔ بعض اوقات خریدار کے پاس رقم نہیں ہوتی تو دلال کمیشن کے حصول کے لیے اس کی طرف سے شیئرز کی قیمت کا کل یا بعض حصہ ادا کر کے اس کے لیے شیئرز خرید کر اس کے حوالے کر دیتا ہے، پھر کچھ دنوں تو خریدار کو قیمت کی ادائیگی کی مہلت ملا سکتی ہے، اس کے بعد دلال اس سے سود وصول کرتا ہے، اسے اصطلاح میں (Sale on Margin) کہتے ہیں۔

3۔ مخیر ملک (Short Sale)۔

دلال خریدار کو کمیشن کے لالچ میں ایسے شیئرز فروخت کر دیتا ہے جنہیں اس نے خود بھی ابھی تک نہیں خریدے، بعض اس وقت یا یقین پر کہ بعد میں خرید لوں گا۔

4۔ دلال اور خریدار کے درمیان خرید و فروخت سے متعلق معاوضے کی نسبت مستقبل یعنی آئندہ آنے والی کسی متروکہ تاریخ کی طرف ہوتی ہے، یعنی دونوں کے درمیان خرید و فروخت کا

موندنے والے ہو گیا مگر اس مقررہ تاریخ سے قبل سودا جو اپنے پر نہیں سمجھا جائے گا۔ اسٹاک ایکسچینج کی اصطلاح گمراہ سے (Forward Sale) ذابیع المضاعف اسی المستفیل کہتے ہیں۔

5 دولوں کے درمیان غبرہ کی طرح خرید و فروخت سے متعلق معاہدے کی نسبت مستقبل کی طرف ہوتی ہے، مگر مقررہ تاریخ پر بعد مقصود ہی نہیں ہوتا، مقررہ تاریخ آنے پر دونوں قطع و نقصان کا فرق برآ کر رہتے ہیں۔ مثلاً: شیراز کی قیمت مقررہ ۲۰ روپے پر اگر بڑھ گئی تو رال خریدار کو شیراز کی بجائے زائد رقم دے گا اور اگر قیمت گھٹ گئی تو اتنی رقم اس سے لے گا، اس معاہدے کو اصطلاح میں (Future Sale) سہ کہتے ہیں۔

ان تمام صورتوں میں صرف پہلی صورت جائز ہے، باقی چاروں صورتیں بیع فاسد، جوا (ش) یا سود پر مشتمل ہونے کی وجہ سے ناجائز ہیں، البتہ اسٹاک ایکسچینج میں اگر کوئی شخص بروکر کی حیثیت سے کام کرے تو خود کو ان معاملات کا مرتکب ہونے سے بچا سکتا ہے جو ناجائز اور حرام ہیں تو اس کے لیے اس ادارے میں ملازمت جائز ہے اور اگر ممکن نہیں تو حصص کی دلالی کا کام نہ کرے اور خود کو حرام میں مبتلا ہونے سے بچائے۔

(مناہجۃ لز رحسنہ نقل فتاویٰ دارالافتاء و الارشاد ناظم اہلہ کراچی: ۱۴۳: ۱۶۶)

سرکاری طور پر نرخ کنٹرول کرنے کا حکم:

بہادرات کی چیز کی قیمت میں روز بروز اضافہ ہوتا رہتا ہے، ایسے وقت میں حکومت قیمت کی ایک حد مقرر کر کے زیادہ قیمت وصول کرنے پر پابندی لگا دیتی ہے جس کو ”نرخ کنٹرول“ کہا جاتا ہے، عربی میں ”تسعیر“ کہا جاتا ہے، کیا حکومت کے لیے اس قسم کی پابندی لگانا شرعاً جائز ہے یا نہیں؟ شریعت کا اصل حکم تو یہی ہے کہ کسی چیز کی خرید و فروخت کو بائع و مشتری کی رضامندی پر چھوڑ دیا جائے، خواہ وہ قیمت زیادہ ہو، کم، بعض چیزوں کی کوٹائی میں تقاریر کی وجہ سے بھی قیمتوں میں تقاریر آجاتا ہے اس لیے شرعاً حکومت کو پابندی لگانے کا حق نہیں۔

کنہادوی مصححاب المسس عن انس رضی اللہ عنہ قال: قال

بعض الناس يا رسول الله! لا اسمع صرخاء فقال رسول الله

صلي الله عليه وسلم: إن الله هم الصرخاء، المقاض، واليا سطر اوراق.

اے لاہو اللہ!۔ ویسے، حد مکہ مطافنی معظمتہ میں دم بردار

طوطوں کا کاروبار:

اس دور میں ٹکلی اور بین الاقوامی طور پر طوطوں کا کاروبار بھی مروج ہے بعض لوگوں کو اس سے جو فائدہ پہنچتا ہے کہ ایک پرندہ کو چمڑے میں بند کر کے جس میں رکھا جاتا ہے وہ ظلم ہے لیکن فقہاء نے لکھا ہے کہ اگر پرندہ بند کر کے اس کی خرداک اور دیگر ضروریات کا خیال نہ رکھا جائے تو شرعہ اس میں کوئی حرج نہیں طوطے پالنے والوں کے بارے میں مشاہدہ ہے وہ اس کا بہت خیال رکھتے ہیں لہذا یہ کاروبار ناجائز ہے۔ (عائشہ رحمہ)

گازلیں کی خرید و فروخت میں خلاف شرع شرائط:

آج کل گازلیں کی خرید و فروخت میں ایک طریقہ رائج ہو گیا ہے کہ مثلاً ۱۰ لاکھ کی ٹیکسی خرید کر آگے ذمہ داری لکھ کر قسطوں میں فروخت کر دی جاتی ہے اور یہ کہ جاتا ہے کہ بقیہ رقم گاڑی پر ہے گاڑی چلتی رہے گی اور قسطیں بھی دیا ہوتی رہیں گی۔ لیکن قطعاً مکمل ہونے سے پہلے اگر گاڑی کسی حادثہ کا شکار ہو گئی، محل گئی یا پیادہ ہو گئی اس صورت میں بقیہ قسطیں ساقط ہو جائیں گی یعنی باقی کو خریدار سے بقیہ رقم کے مطالبہ کا حق نہ ہوگا یہ شرط خلاف شرع ہے جس کی وجہ سے یہ بیع فاسد ہوگی شرائط دونوں پر لازم ہے کہ اس معاملے کو ختم کر کے فزیر نو اس شرط کے بغیر عقد کریں اگر ایسا نہیں کیا اور یہ عقد فاسد برقرار رہا تو اب اسی صورت میں اگر قسطیں مکمل ہونے سے پہلے گاڑی کو کوئی حادثہ لاحق ہو گیا تو خریدار پر شرائط واجب ہے کہ چوری قیمت دیا کرے یا اس الٹے بیع خریدار پر لازم تھا کہ اگرچہ رقم ساقط کر دے یہ بھی شرائط درست ہے لیکن لازم نہیں۔

گاڑی کے حصے خریدنے کا ایک سودی طریقہ:

ایک شخص کو رقم کی ضرورت ہے وہ اپنے رکشہ کا ایک حصہ مثلاً: دوسرے کو (KICK) ہزار میں فروخت کرتا ہے اور رقم وصول کر لیتا ہے پھر دوبارہ اسی وقت اس سے یہ حصہ (40000) ہزار میں قسطوں میں خرید لیتا ہے اس طرح وہ تیس ہزار روپے اور گاڑی لے کر چلا جاتا ہے اور شرائط خرید و فروخت نہیں ہے بلکہ سود دینے اور لینے کا ایک حیلہ ہے، جہدانا جائز اور حرام ہے اور تیس ہزار روپے ہزار جو نفع کے نام سے سو روپے کا معاوضہ ہوا اس کا بھی یہاں اور: یہاں دونوں حرام ہیں دوسرے شخص کے لینے یا استعمال بھی حرام ہے۔

”نہی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم عن بیع ما لم یضمن“

بری اور بحری جانوروں کی خرید و فروخت:

آج کل کیکڑا اور کچھاد وغیرہ بکثرت ایکسپورٹ ہو رہے ہیں اور مختلف طریقوں اور صورتوں میں ان کو استعمال کیا جا رہا ہے جس کی وجہ سے ان کی خرید و فروخت عام ہو گئی ہے ان کی خرید و فروخت جائز ہونے اور نہ ہونے کے بارے میں تفصیلی اور تحقیقی جواب ذیل میں ملاحظہ فرمائیں۔
تمام بری اور بحری جانوروں کی کل دو قسمیں ہیں حلال اور حرام اور خرید و فروخت کے اعتبار سے ان دونوں کی کئی قسمیں تصور ہو سکتی ہیں تفصیل درج ذیل ہے مثلاً:

بری حلال جانور:

- 1- زندہ
- 2- خد بوج (اسلامی طریقہ کے مطابق ذبح کیا ہوا)
- 3- میت (مذی کے علاوہ، کیونکہ یہ مری ہوئی بھی حلال ہے)

بری حرام جانور:

- 1- زندہ
- 2- خد بوج
- 3- میت (خون والا جیسے ہاتھی اور شیر وغیرہ)
- 4- میت (جو خون والا نہ ہو جیسے حشرات الارض)

بحری حلال جانور:

- 1- زندہ
- 2- میت

بحری حرام جانور:

- 1- زندہ
- 2- میت

مجموعہ ان گیارہ قسموں میں سے بری حلال جانور خواہ زندہ ہوں یا خد بوج اور بحری حلال جانور جو زندہ ہے ان کی خرید و فروخت بلاشبہ جائز ہے اور آبدی بھی حلال ہے اور بری حرام

جائزہ دل میں سے جو سیدہ ہیں اس کی نئی بات نہیں کہ البتہ میرے مذہبی حوالے جو وہ اس کی نئی چیز ہے اور ساری عوام جائزہ دل میں سے جو نئے نئے والے ہیں ان کے لئے اس طرح کے حوالے جو ان سے سیدہ کی نئی بات نہیں اور کچھ بات ہے۔ سیدہ ہیں اس کی نئی چیز ہے۔ لیکن اس کا نئی بات نہیں یہ سیدہ ہیں جن کا تصویر بن جائے۔

ان کے علاوہ کئی حرام جو توری - انوں قسمیں (زکوہ، صدقہ، مال و بری حرام یا نورانی قبیل
قسمیں (زکوہ، صدقہ اور صدقہ فیہ ذی -) یہ کمال پانچ قسمیں ہیں جن کی نفع جو ہر سال اور ہر
ہوئے ہر تہہ - قصص میں سے جو ہے۔ یہ ہیں۔

قرین میں اپنے شہر قسطنطنیہ قسطنطنیہ پر مور کرتے سے یہ دست و پا کر سامنے آتی ہے کہ ان پانچ قسوس کے جانوروں کی خرید و فروخت ایک شرط کے ساتھ جائز ہے اور وہ یہ کہ وہ قابل شکار ہوں اور ان میں سے کوئی مشتمل نہ ہو جو پھر اس کی خرید و فروخت نہ کر سکیں ہوں۔

قابل انتقاد ہوتے کا معیار:

ابہد ہی بات کہ متفق یہ ہوئے گا معیار کیا ہے اور اس کا فیصلہ تو کرنے کا
 تو یہ بہت اہم سوال ہے اس کی تحقیق ہونی چاہیے وچنانچہ اس سلسلے میں حسب فقہی نصوص کا
 بغیر جائز جائز و مباح ہے تو یہ بات واضح سر کر مانتے جاتی ہے کہ شرعی نقطہ نظر سے متفق یہ ہونے
 کا اصل معیار عام لوگوں کی ضرورت ہے اور ضرورت ایک ایسی چیز کا نام ہے جو اپنے اثر و ایک
 وسیع مفہوم رکھتی ہے جس میں ہر زمانہ ہر مکان اور ہر شخص پر یہ حالات کی ضروریات شامل ہوتی
 ہیں۔ کیونکہ ظاہر ہے کہ ہر زمانہ کی ضروریات ایک جی نہیں ہوتیں اور ہر جگہ اور ہر علاقہ کی
 ضروریات بھی ایک طرح کی نہیں ہیں، اسی حالات و واقعات کے بدلنے سے جی لوگوں کی
 ضروریات بدلتی رہتی ہیں، لہذا ضرورت ایک وسیع مفہوم کا حامل لفظ ہے جس میں دو امور کی کمی
 ضرورت، اطلاع و مطالب کی ضرورت اور کسی بھی جائز و مباح چیز تیار کرنے کی ضرورت۔ جب اس میں
 داخل ہیں و غرض یہ کہ کسی بھی جائز و مباح موقع و مہل میں جب ان جانوروں سے انتفاع کی
 ضرورت ہوگی تو وہ ضرورت کے وسیع مفہوم میں شامل ہوگا اور یہ قطعاً ہر کے علاوہ ہے، کیونکہ یہ
 شخص زمین سے اور اس سے کسی طرح بھی انتفاع جائز نہیں۔

اور آج کی سائنسی ترقی پر فخر دینا میں کسی نہ کسی موقع اور محلہ پر جس جہ خوروں سے انداز کی

خداوند قہر کی آفت ہے اور اس نے اپنی بیٹی کی ایجاد و تیاری میں اس سے مان ہی نہ پائی ہے اور اس کی توجہ نہ دی ہے اور اس کی توجہ نہ دی ہے۔

یہ شخص پہلے ایک مذہب پر مبنی تھا جس سے اس نے اس وقت سے جس وقت تک وہاں رہا ہے وہاں اس نے اس مذہب کو اپنا مذہب قرار دیا اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی۔

اس لیے کہ یہ مذہب اس کے لیے ایک مذہب ہے جس سے اس نے اس وقت تک وہاں رہا ہے وہاں اس نے اس مذہب کو اپنا مذہب قرار دیا اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی۔

اس لیے کہ یہ مذہب اس کے لیے ایک مذہب ہے جس سے اس نے اس وقت تک وہاں رہا ہے وہاں اس نے اس مذہب کو اپنا مذہب قرار دیا اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی۔

اس لیے کہ یہ مذہب اس کے لیے ایک مذہب ہے جس سے اس نے اس وقت تک وہاں رہا ہے وہاں اس نے اس مذہب کو اپنا مذہب قرار دیا اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی۔

چنانچہ حکیم: "ہر مذہب میں ایک نوری نقطہ ہے۔"

"ہر مذہب میں ایک نوری نقطہ ہے۔" اس کے خلاف سب کے خلاف کی طرح اس کی فائدہ کے لیے درست ہے اور وہی ہوں۔ یہ مذہب جو اس کے لیے ایک مذہب ہے جس سے اس نے اس وقت تک وہاں رہا ہے وہاں اس نے اس مذہب کو اپنا مذہب قرار دیا اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی اور اس کے مطابق اس نے زندگی بسر کی۔

۳۔ "میر متھرا نات نے" "المحاریر" و صحیح جمع الکلمہ و المعجم

"مغل و مغرب و انسان" نامی کتاب میں لکھا ہے۔

میں نے "المحاریر" (۱) میں لکھا تھا کہ "میر" کے لیے

"میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

"میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

ایک اور "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۴۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۵۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۶۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۷۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۸۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

(فتح قدیر ۲۴۷/۶) (فتح قدیر ۲۴۷/۶)

۹۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۱۰۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۱۱۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

۱۲۔ میں نے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے "میر" کے لیے

کرنا نامہ دہی ہے، اس کو سطل کے بغیر ایسے مقدس و شرف نامہ سونپ نہیں۔

قال ابن حبيب: رجم الله: "ان المنسحق الحمار، ثم لا يبي
مع حسب الحقد، ورجع ثوبت المثلث عند العقد، واما عرفا حواء،
حبيب حواء بن مسدد، على خلاف الفقه، واما بعد، في
البيع، فقال صلى الله عليه وسلم: "إذا ابتعت فعلى لا خلاف"،
لا تعد بعة، لئى الحيار ثلاثة أيام."

(الشرح المأمور رقم ۳۵۰۰، بدعية شمسہ: ۱۷۵۰)

خیار رویت:

عقد صحیح ہونے کے لئے صبح (ماں) کا مضمون ہونا ضروری ہے تاکہ بعد میں ذرائع پیرائے ہو
اس لئے ماں کو ابھی طرح دیکھ کر خریدنا چاہیے، انہم اگر اوصاف یا زمانہ کو متعین کر لیا جائے تب
بھی عقد صحیح ہو جائے گا، لیکن اس کو اگر دیکھے بغیر خرید لیا تو دیکھنے کے بعد خریدار کو اختیار ہوگا چاہے
سوداگر قرار رکھے یا واپس کر دے۔

لقولہ علیہ السلام "من اشترى ماله يومه، الحيار اثم اثم"

الشرح المہدی فی کتاب البیوع (الحسن الکبریٰ، ۱۶۸۰)

قال فی الہندیۃ: وروی الشری شیطانم یروہ علیہ الحیار اثم اثم

شاء احد، بحکم مع الممن واثم فشاء وده ساء، زاد ماں البیعة لئى

وصفت له أو علی بخلافها."

(الفتاویٰ الہندیۃ: ۵۷/۳ کتاب بیع فی حیار الرویۃ)

جملہ عیوب سے برأت کا اعلان کر کے کوئی چیز فروخت کرنا:

کسی چیز کے فروخت کے وقت اگر بائک یوں کہہ دے کہ آپ انہی طرح دیکھ کر لے لیں بعد
میں کوئی عیب نظر آئے تو میں اس کا ذمہ دار نہیں ہوں گا اس طرح برأت کے اعلان کے ساتھ
فروخت کرنا شرعاً جائز ہے، واپس بعد میں خریدار کو کوئی عیب نظر آئے تو سوداگر واپس کرنے کا حق نہ
ہوگا۔

نہ لفظ "کل عیب و زب" سے بمعنی عہد تھا المشاعرہ بان المراء من
لحضور "سجبت لا شح عندہ" شح عندہ لعدم انصافہ بنی
لحدیثہ " (فتاویٰ الشیخ محمد بن صالح آل عابد ۱/ ۲۷۲) (جہاد الرویہ)

خیار عیب کا حکم:

کوئی چیز خریدنے کی اس نے عہد شدہ کی کسی ایسے عیب پر مطلع ہوا جو بائع کے پاس ہی جمع میں
موجود تھا ورنہ خریدنے کے وقت اس کا علم نہ ہو گا یا قدرے علم تو ہوا مگر نہیں مکمل علم نہ ہونے کی
وجہ سے اس عیب پر رضائے اظہار نہیں کیا تو ایسی صورت سے اس پر یہ ارکون یا قوس کا اختیار مروج
ہے کہ کل قیمت پر مال واپس پاس رکھ لے جائے تو اس کو پس کر کے اپنی ادا کر دے قیمت لے لے،
اس بات کا اختیار نہیں ہو گا کہ مالی اپنے پاس روک کر بائع کے نقصان کا عرض وصول کرے۔ "اے
کہ بائع خود اس کے لئے یہ وجہ ہے۔"

فقال فی الاخبار: مطلق البیع یقتضی سلامة المبيع، وكل ما
يجب نقصان النفس، ففي عادة متجار فهو عيب، إذا عدم المشتري
مناصب عيب، الشراء، أو عدم النقص، أو مكنت فله رضى، أو: اطلع
المشتري على عيب، فإن له أن يأخذ المبيع بجميع النقص، وإن شاء
ردده، أو لم يرد، فإنه المتعاضد، إلا رضى البائع، لأن الأوصاف لا
يعملها شيء من النقص، أو عدمه.

(الاختیار لتسبل المحتار الموصولی : ۶۸/۲)

اخبارات کی خرید و فروخت:

اخبارات کی خرید و فروخت کا فیہدی مقصد چونکہ ملکی و غیر ملکی حالات و واقعات سے مطلع ہونا
ہوتا ہے اس لیے فی نفسہ ان کی خرید و فروخت جائز ہے، باقی اخبارات میں چانداری کی تصاویر شائع
کرنا، سراسر ہے، اس کا گناہ شائع کرنے والوں پر ہو گا، اخبار کے خرید و فروخت پر بازار سے کہ ان تصاویر کو
مستعد خرید نہ جائے کسی طرح حتیٰ امکان ان تصاویر سے نظر بچائے کی کوشش کرے بلکہ اخبار
لیجے، کہ بعد پڑھنے، یہ پہلے تصاویر کے چھ سے منہ الٹے، اس لیے ان میں اخبارات، اسامی کا مقصد
ہی عریاں نیم عریاں تصاویر شائع کر کے فاشی و عریانی کو فروغ دینا ہوا ایسے اخبارات اور رسائل کو

خبریں: ۱۰۰

و ان الامواله و حجر من الشجره في الصحراء . انما قال الرجل لغيره
الاخذ بالمعديه في البلد فان يدرى و يكره الاخذ . الاستحباب . فقال
. لا يكره الاستحباب و يكره الاخذ . نفسحيه انه لا مانع
الاخذ ايضا يكون عالما بالاصحابه

(سابقہ علمی خدمات کے اعتراف میں ۱۹۵۴ء میں دی گئی حفاظہ سعید سہری)

بکلی کی خرید و فروخت کا حکم:

بجلی کی خرید و فروخت کا شرعاً کیا حکم ہے جبکہ حکومت مختلف لوگوں کے مختلف حصے پر بجلی فروخت کرتی ہے اور بجلی کوئی ایسا مال بھی نہیں ہے جو یمن ہواس کو اوصاف نہ دے اور متعین کیا جاسکے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ شرعاً قاعدہ یہ ہے کہ مال کی بیع جائز ہے، بجلی تو یہ چیز میں شکی نہیں ہے، تاہم وہ مرقہ دہاں بھی جاتی ہے، لہذا اس کی خرید و فروخت جو مزے کو نقد یہ بھی مال کے حکم میں داخل ہوئی۔

فتاویٰ اسلامیہ اہل حنفیہ و شافعیہ، المجلد الثانی، صفحہ ۱۰۰

كَأَنَّهُمْ يُخَوِّفُونَ

(رد المحتار: ٤/٥٠١ كتاب الوضوء، مطلب في تزيين الحال والحلي)

باقی اس کے ریت کا مختلف ہونا چونکہ یہ حکومت کی ملک ہے اور عایا کے حالات نے لحاظ سے ٹائر قیمت کم یا زیادہ رکھے تو اس میں کوئی رنج نہیں اب اس استعمال سے پہلے عدا سے اور پھر اس کے ملنے ہی اصول کرے یہاں پھر کی اور جو کہ ہے اجتناب۔ حکومت کو بھی لازم ہے۔

خورد و گھاس کی خرید و فروخت کا حکم:

خود روگھاس کو کھانے سے پہلے فروخت کر دیا جائے نہیں اگرچہ اپنی مملکت زمین میں آف بوالہبت
 آفریسی نے آگائی ہو دیا بارہ غیر روگھاس کی حفاظت کی یا پائی و خیرہ سقہ ریدان کو برا حیا پائی زمین
 کو ہوا کر گئے کھانے آگئے کے قابل بنایا تو ان سودگروں میں خود روگھاس کی خرید و فروخت جائز
 ہو گئی۔

نعم، روتی عن ابن عباس رضی اللہ علیہ وعلیہ وسلم، عن جابر بن عبد اللہ

منہاجہ جبریل سے امتحانات الہیہ دینی ائمہ عہدہ و مسلم خزانہ عربیہ جامع

الغنى غنًى + مَبْرُورٌ : مَبْرُورٌ : مُجْتَلِبٌ ، مُتَكِلٌ عَلَى الْغَنِيِّ

ثلاث اقسام والكلام في الاول : قوله تعالى : { ١٢٦ } :

فان في اثاره ولا يحصى مع انك لا تعلم ما في كتابه

لهم فاعلموا كيف عرفت صاحب الأجر ان يسمع الدعوات ويرد رغبته

هذا هو الذي قدوة في كتابي الثاني، والحمد لله رب العالمين.

فكانت بعض الأندلسية في الحديقة، فوجدت في الثوب الذي كان عليها، في ذلك المكان، خيطاً

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

(المتأوى الهندية - 4. 3. 4. 1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837.

خریدار کے مطالبہ پر مال دوسری جگہ سے منگوا کر دیا:

زیادہ کو کتاب کی ضرورت ہے وہ قسب خانہ میں جان کر طلب کرتا ہے لیکن شیخ الوقت کتاب کو دیکھ کر کہتا ہے: ”میں نے یہ دوسری جگہ سے چھو کر قلع لے کر زیادہ سے باتھ فر دخت کرتا ہے تو شرعاً اس کا کیا تقیم ہے؟“

فرما رہا ہے چار نہیں البتہ کتاب آئے کے بعد پہلے منعقد ہوئی اس سے پہلے وہوں کو اختیار حاصل ہے مالک کو اختیار ہے چاہے زیر کو درست کرے یا کسی اور کو اور یہ کہ بھی اس قیمت پر خریدے اور نہ خریدے، وہوں باتوں کا اختیار ہے، البتہ اگر خریدے خریدے کا وعدہ کیا ہو اور مالک نے ظلم یا ربح تک لا کر دینے کا وعدہ کیا ہو تو کسی صورت میں طرفین کے لیے وعدہ والی پابندی لازماً ہے، یہ خبر خلافت و رزقی کرے گا وہ کتنا بھلا ہو گا۔

بالغ کو چٹائی پر قلم دے کر تھوڑا تھوڑا کر کے بال و وصول کرنا:

بعض علاقوں میں دستور ہے کہ قصائی کو پیشگی رقم دے دی جاتی ہیں اور گوشت کی ایک قیمت مقرر کر کے روزانہ یا حسب ضرورت متعین گوشت وصول کیا جاتا ہے۔ اسی طرح دیگر اشیاء میں بھی یہی رواج ہے پیشگی رقم دینے کی وجہ سے قیمت میں بھی ہموار مائیت ہوتی ہے۔ ڈاکو جان کا کیا قسم ہے؟

حضرت القدس مولانا اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ مولانا خلیفہ کے نزدیک امام ہے اس لیے جو رقم بیٹھی ادائیگی ہے یہ قرض ہے اور یہ رہبانیت قرعہ کی وجہ سے

وران معاملہ نوجو علم بھی نہیں کہ بچے جیسا اس لیے کہ اس میں تم سے تم مہلت ایک ماہ ہوتی ہے، نہایت اور میرا بھی دوسرا کہ نوزائیک چونکہ بی علم میں داخل نہیں ہوتا ہے اس لیے یہ معاملہ اس کے ہاں مسلم میں داخل ہو سکتا ہے کیونکہ اس میں ایذا و عام ہے لہذا امام شافعی دس ماہ کے قول پر عمل کی گنجائش ہے : (تعبیر اعداد غلطی ۲۰۰۷)

ایلی و انس رقم دے کر رعایت اشیاء خریدنا:

موجودہ دور میں مختلف دوا ساز کمپنیاں جن جراثیمی ادویات یا دیگر مختلف قسم کی ادویات کا کاروبار کرتی ہیں ان کے کاروبار کا ایک طریقہ یہ ہوتا ہے کہ نئی خریدار سے رقم لینا و انس لینا ہے۔ پھر پانچ گیارہ بعد مقررہ مدت پورا ہو کر کوئی واپس آتی ہے اور ایڈوانس رقم دے کر دوا خرید مٹے والے خریدار کو دے دیا۔ دوسری نسبت 20 یا 30 فیصد رعایت دیتی ہے تو اس طرح ایڈوانس رقم دے کر رعایت کے ساتھ دوا وغیرہ خریدنا شرعاً جائز ہے اور اس میں عام خریدار کے مقابلے میں جو رعایت پہلے ہٹ کر انے والے کو ملتی ہے اس کی دو چھٹیتیں ہیں:

ایک مشیت سے ہوتا کہ جس طرح سٹاک ہے کہ چونکہ خریدار نے کچھ کو رقم قرض دی ہے اس لیے دو قرض کے مقابلے میں رعایت دے دی ہے اس کا تقاضا تو یہ ہے کہ یہ رعایت شرعاً جائز نہ ہو، کیونکہ یہ ایک نفع ہے جو قرض سے حاصل کیا گیا ہے۔

لیکن دوسری مشیت یہ ہے کہ یہ رعایت قرض ہی وجہ سے نہیں بلکہ خریدار کے مستقل کام کا ہونے کی وجہ سے ہے اور چونکہ یہ باجروں کا طریقہ ہے کہ اپنے مستقل کام کو رعایت ایا کرتے ہیں اس لیے وہ یہ رعایت دے رہے ہیں اور ایڈوانس رقم کا مطالبہ یہ عین عین حاصل کرنے کے لیے ہے کہ یہ نفع و فائدہ مقررہ مدت پر واپس ضرور خریدے گا اس صورت میں یہ رعایت شرعاً جائز ہے اور ایسے معاملات میں جواز کی دوسری وجہ راسطہ معلوم ہوتی ہے باجروں کا حرف اور علماء و عمر کا قول بھی اس کی تائید کرتا ہے۔ (فہمیں معاملات ص ۶۷)

آؤ پر مال حیا کرانے کا حکم:

اسی یعنی اخیر اسے نمونہ بخیر کرنا اور لین اور پھر مال حیا کر کے دین جس کو فقہ کی اصطلاح میں مستعرج کہا جاتا ہے چونکہ اس کی عام ضرورت ہے اس لیے جائز ہے اہل باسوا و خیر رحمہ اللہ نے تو ایسا بھی چاہا ہونے کے بعد خریدار کو خریدنے کا اختیار ہے اسی طرح خریدار

لوگوں نے سے پہلے جانے والے کو اختیار ہے آزاد والے کے ساتھ فراغت کر سنا نہ کرے ہاں خریدار کو دیکھا: بچے کے بعد اختیار ختم ہو جانے کا یہ دلیل میں اسی کو دیا ہوگا۔

لیکن امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے نزدیک جب سعادہ سے پاکیا، عیجاب و قبول ہو گیا اب دونوں کا اختیار ختم ہو گیا، فریقین میں سے کسی کو بھی رجوع کا حق نہیں یہ فقہ لازم ہو جاتی ہے۔ اسی فتویٰ پر عمل کر کے ہی اصطلاح پر عمل ہو سکتا ہے اور نہ آزاد کی قلیل بہت مشکل ہے۔ باقی خیال روایت کا مسئلہ دشمنہ دیکھنے اور اوصاف بیان کرنے سے سعادہ ہو گیا اور بتانے والے کا اختیار سعادہ کی حد سے باطل ہو گیا۔

اصطلاح گجھ ہونے کی تین شرطیں:

اصطلاح (آزاد) گجھ ہونے کی تین شرطیں ہیں۔

- 1- کوئی مدت اس طرح مقرر نہ کی جائے کہ اس مدت سے پہلے لینا گجھ نہ ہو البتہ اعادہ اور مہلت کے لیے مدت کو بحال کر سکتے ہیں۔
- 2- مال قیاد کرنے کے تمام اجزاء کا گھر سے ہوں، اگر اکثر خام مال خریدار کا ہو تو اجارہ ہو جائے گا اور اگر اس کے احکام اس پر جاری ہوں گے اور اگر اکثر مال کا گھر کا ہے تو یہ بھی اصطلاح ہے۔

3- اسکی چیز خوالی جائے جس کا عام رواج ہو اسکی چیز نہ ہو جو غیر مستعمل اور غیر متعارف ہو ورنہ عقد قاسد ہوگا کیونکہ اصطلاح خلاف قیاس جائز ہے جو چیز خلاف قیاس جائز ہو وہ موضوع ثبوت پر مقید رہتی ہے اس پر قیاس کر کے دوسری جگہ حکم نہیں لگا سکتے۔

البتہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ جب اصطلاح سے فقہ لازم ہو جاتی ہے تو متعارف ہونے کی شرط لگانے کی ضرورت نہیں کیونکہ عام طور پر وہی چیز خوالی جاتی ہے جو حد یہ قسم کی ہو اور خاص وضع کی ہو، امام ابو یوسف رحمہ اللہ کے قویٰ تائید اس روایت سے ہوتی ہے کہ نبی کریم ﷺ نے مسجد نبوی کے لیے ٹکڑی کا لمبہ بخرایا، لاکھ اس سے پہلے لمبہ متعارف تھا، مستحسن۔

مسئلہ: کتابوں کو پر نہیں سے چھڑانا۔ نئے آلات اپنی فرمائش اور پتہ سے انکارنا یہ سب اصطلاح میں داخل ہیں، جیسے الناری، شوکیس کوئی بھی نئے ٹیبلٹ، فون کا ہونا یہ سب اصطلاح کی صورت میں ہیں جو اس زمانہ میں عام اور کثرت میں ہیں۔

(مباحوث اور عطریہ ہدایہ جدید، حصہ ۲، ص ۶۱۴)

نمونہ (سجیل) کی دوا فروخت کرنا:

۱۱۔ سازشمنی کی طرف سے جو دوا، دوائی، دواؤں کو نمونہ اور مسجل کے طور پر ملتی ہے، اس پر لکھا ہوتا ہے فروخت کے لیے نہیں، دوائیوں کو ان دواؤں کا مالک نہیں بنایا جاتا بلکہ کھیتی ان کو اپنا نمونہ بناتی ہے لہذا دوائیوں کے لیے مسجل کی دوا فروخت کرنا ناجائز اور حرام ہے۔ تاہم بھی حرام ہے۔ اگر دوائی کا اندازوں کے ساتھ فروخت کرے تو معلوم ہوتے ہوئے دکانداروں کے لیے خریدنا جائز نہیں، اگر علم نہ ہونے کی وجہ سے خرید لیا تو بائیس کر کے دکانداروں سے اپنی رقم واپس لے لے، اگر دکاندار نے فروخت کر کے رقم دوائیوں کو دے دے تب بھی گنہہ کے کام میں تعاون ہونے کی بناء پر یہ عمل ناجائز ہے۔

قرعہ اندازی سے اشیاء خریدنا:

بعض دوا، سازشمنیوں اپنی دوا کی ایڈوائس بنگلہ کرتی ہیں اور فی ایک ایک تھمیں قیمت کا اعلان کرتی ہیں اور بنگلہ سب دواؤں کے لیے اور محدود پیک دواؤں کے لیے ہوتی ہے اور جب مطلوبہ افراد ایڈوائس بنگلہ کر انیس تو کھیتی دن میں سے پندرہ دوا افراد کے لیے انعامات کا اعلان کرتی ہے، جس میں سوئرسائیکل، مرسے کا ٹکڑا اور دیگر چیزیں ہوتی ہیں اور یہ چیزیں ان افراد کے درمیان قرعہ اندازی سے تقسیم کی جاتی ہیں اور لوگ انعام کے لالچ میں اس طرح خریداری کرتے ہیں۔

اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ اگر جمع یعنی ہر اسے فروخت دوائی یا دیگر اشیاء کی اعلان شدہ قیمت و حق ہو جو عام بازار کی قیمت ہوتی ہے تب تو انکی تکمیل میں شامل ہو کر قرعہ اندازی سے دوا یا اشیاء خریدنا اور انعام حاصل کرنا بلاشبہ جائز ہے، البتہ اگر اس دوائی وغیرہ کی اعلان شدہ قیمت عام بازار کی قیمت سے زیادہ رکھی گئی ہو تو پھر اس طرح ایڈوائس بنگلہ کر کے قرعہ اندازی میں شامل ہو کر اشیاء خریدنا اور انعام حاصل کرنا ناجائز نہیں، کیونکہ اشیاء کی قیمت عام بازار کی قیمت سے زیادہ ہونے کی وجہ سے زیادہ قیمت جوئے میں شامل ہو جائے گی، اس لیے کہ زیادہ قیمت دینے والا انعام حاصل کرنے کی غرض سے اپنی زائد رقم داؤ پر لگائے گا اور اسی کو شریعت میں جوا کہا جاتا ہے، اس لیے ایسی تکمیل کے ذریعہ اشیاء خریدنا اور انعام حاصل کرنا ناجائز نہیں۔

انعامی کوپن یا کارڈ پر اشیاء خریدنا:

بعض دکاندار لوگ اپنے سامان کو زیادہ سے زیادہ فروخت کرنے کے لیے لوگوں کو تحیات دیتے رہتے ہیں، ان کو کوئی ان کی دکان سے ان کی مقررہ کردہ مقدار تک سامان خریدتا ہے تو اسے ایک کوپن یا کارڈ دیا جاتا ہے، اس کوپن یا کارڈ میں قمر عائدازی کے نمبر ہوتے ہیں اور خریدار کا نام نمبر کے ساتھ درج کیا جاتا ہے، پھر وہ خریدار اس کوپن یا کارڈ کو قمر عائدازی کے دفتر میں جمع کر دیتا ہے اور نمبر نکلنے کی صورت میں انعام دیا جاتا ہے تو اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ اگر دکاندار سامان کی وہی قیمت لیتا ہے جو عام طور پر بازار میں ہوتی ہے تو پھر انعام لینے کی نیت سے اس سے سامان خریدنا درست ہے اور انعامی کوپن یا کارڈ پر قمر عائدازی کے ذریعہ جو انعام ملتا ہے اس کا لینا جائز ہے اور یہ انعام دکاندار کی طرف سے تبرع ہے، کسی چیز کا عوض نہیں ہے اور اگر خریدی ہوئی اشیاء انعامی کوپن کی وجہ سے بازاری قیمت سے زیادہ فروخت کی جارہی ہوں جبکہ وہی چیز انعامی کوپن کے بغیر کم قیمت پر مل رہی ہو تو اس صورت میں متوقع انعامات حاصل کرنے کی جستجو کرنا ناجائز اور حرام ہے۔ اس سے بچنا ضروری ہے، کیونکہ ایسی صورت میں یہ قمار میں داخل ہو جائے گا جو شرعاً حرام ہے۔

مقررہ وقت سے پہلے ادائیگی پر رعایت دینے کا حکم:

آج کل کی کئی سے ادھار پر مال خریدتے ہیں اور ایسے خریدار کے لیے کبھی ایک تاریخ مقرر کر دیتی ہے کہ فلاں تاریخ تک پیسے ادا کرنے ہوں گے اور ساتھ یہ بھی بتا دیتی ہے کہ اگر فلاں تاریخ تک پیسے ادا کر دیے تو مثلاً 10 فیصد رعایت ہوگی اور اگر اس سے تاخیر کی تو یہ رعایت نہیں ملے گی بلکہ پورے پیسے ادا کرنے ہوں گے اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ اگر کبھی آج کل کو مال ادھار پر دیتے وقت یہ کہے کہ فلاں تک میں 10 فیصد رعایت دے دوں گا بعد اس کی قیمت ادا کرنی ہے، پھر اس معاملہ کے بعد آج کل کو یہ کہے کہ تم اگر اس تاریخ سے قبل ایک ماہ کے اندر ادھار اس کی قیمت ادا کر دو گے تو میں فیصد رعایت کر دوں گا تو اب یہ خرید و فروخت شرعاً درست نہیں ہے، کیونکہ ایک ماہ بعد قیمت ادا نہ کرنے کی صورت میں رعایت ختم کر کے کبھی جو رقم لے گی یہ مدت کے مقابلے میں ہوگی اور مدت کے مقابلے میں رقم وصول کرنا شرعاً سود ہے، اس لیے یہ معاملہ شرعاً جائز نہیں اور فقہی اصطلاح میں اس کو صیغہ قحط کے عنوان سے تعبیر کیا جاتا ہے، جسے فقہاء کرام نے سود ہونے کی وجہ

اور عاریت نہ ہو بلکہ وہ (فقد المصلحت المصلحہ)۔

نوٹوں کے عوض سونے چاندی کو خریدنے کا حکم:

راج الوقت کا خریدی گئی اور سونے چاندی کے حکم میں نہیں رہتی ہوئے اور چاندی کی سیریں، البتہ ان کے خریدنا اور چاندی خریدنا جائز ہے، چاہے زیادت فروشی یا اشتراقی یا اور ہم ان پر بیع صرف کے احکام جاری نہیں ہوں گے۔

سونے چاندی اور سارے خریدنے کا حکم:

سونے یا چاندی اس طرح (الحباب) خریدتے ہوئے کہ وہ سونے کے قریب وراثت خریدے لیے اور رقم جمع کر کے دے دی اور پھر بعد میں اپنے کا وعدہ پایا یا کل رقم اوجار ہے، شرط اس کا حکم یہ ہے کہ پھر نہ چاندی فوت کے بعد سے سونے چاندی کا لین دین بیع صرف کے حکم میں داخل نہیں ہے اس لیے اوجار خرید و فروخت ہوا ہے، شرط یہ ہے کہ جو زمین میں سے کسی ایک پر کسی عقد میں قسرو ہو جائے تا کہ بیع بالکافی لازم نہ آئے۔

نصف اول العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ: (تبیہ) بیع الحامویر

بیع بیع ابدی بالفلوس فی بیع فاعجاب بانہ حاکم ادا فی حد

البدلی۔ (رد المحتار، ۴/۵۰۵ باب الترمز مکتب البیوع)

وفی الہندیہ والذی: اور ذی الحسن عن ابی حنبلہ إذا اشتری فلوساً

بفلوس ولیس عندہ فلوس ولا عند الآخر درلھو ثم ینسحبھا

دفعاً ینسحبھا جزاءً ینسحبھا عند الآخر حتی ینسحبھا بعراً کذا فی

المعجم۔ (عن معجمہ ۳/۲۲۵ فی فصل بیع الفلوس)

چمک سے سونا چاندی خریدنا:

چمک ٹوٹ ہی گئی ہو تو میں کو نوٹ ہی کی نوکندگی کرتے ہیں اور سونے چاندی کی خرید و فروخت انہوں سے ہوتی ہے، البتہ چمک سے سونے چاندی خریدنا جائز ہے، کیوں کہ وہ بیع - فی نہیں ہے اور انہ میں شرکاء نہیں۔ (احکام اوراق نقد یہ)

آؤر پرز پور تیار کرنا:

زیر خریدنے والے اور زکوٰۃ زکوٰۃ دینے کا آؤر دینا ہے اور اس کے لئے چمکی رقم بھی دینا ہے

اور کہتے ہیں کہ لکھا تاریخ تہذیب اور چاہیے اور اس دوران زرگزراں رقم کو کاروبار میں لگا کر نفع حاصل کرتا ہے یہ کیا کرنا درست ہے؟ اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ زیور بیوانے دانے کے لئے من سب یہ ہے کہ زرگزراں سے ابتدا و سونا خریدے۔ قیمت خواہ اسی وقت ۱۰ کی جائے یا دھار معاملہ کیا جائے اور پھر سونا ہوئی کی اجرت ملے کر کے سونا خریدے جو ان کے لئے حلال کیا جائے یا یہ کہ خرید و فروخت کا باقاعدہ معاملہ کیا جائے، لکھہ زیور کا آرڈر دیا جائے اور ہر دیا جائے کہ باقاعدہ قیمت ملے کر کے بیع کرنے کا مطالبہ کرے، اور رقم بطور قرضہ دی جاسکتی ہے۔ جو بعد میں زیور کی قیمت میں شمار ہو جائے گی۔ ان دونوں صورتوں میں زرگزریہ درست ہے اصل شدہ رقم اپنے استعمال میں داسکتا ہے اور جو تاریخ سے ہوئی ہے اس کی پابندی بھی شرعاً لازم ہے۔ شرعی ہمارے بغیر اگر تاخیر کرے یا قرضہ سناہ کی خلاف ورزی کی وجہ سے گناہ گار ہوگا اور اگر باقاعدہ قیمت ملے کر کے زیور خانے کا معاملہ کیا جائے اور پوری قیمت پیشگی دی جائے وہ خواہ تاریخ معین کی جائے یا نہ کی جائے تو اس کی بھی گنجائش ہے اور اس صورت میں بھی زرگزراں رقم کو اپنے استعمال میں داسکتا ہے اور کاروبار کر کے نفع بھی حاصل کر سکتا ہے۔ (احکام اور فقہیہ)

کارکنگر اور دکاندار کے درمیان سونے کا لین دین

زیورات کی خریداری:

سونے کا وزن میں برابر ہونا، معاملہ ہاتھ در ہاتھ نہ ہونا، یہ ایک اہم مسئلہ ہے جو مفصل سوال اور تفصیلی جواب کی شکل میں لکھا جاتا ہے، زیورات بیوانے کے لئے دکاندار کارکنگر کو جائز سونا دیتا ہے اور کارکنگر اس سے دوکاندار کی برائت کے مطابق زیور تیار کر کے دیتا ہے، زیورات کی تیاری کے لئے دوکاندار چند باتوں کا احسن حکم کرتا ہے۔

(۱) ٹالیں سونا دیتا ہے۔

(۲) ملاوت کی خرچہ تھارت ہے

(۳) جیتے وزن کے زیورات مطلوب ہیں اس سے زیادہ وزن کا ٹالیں سونا دیتا ہے۔

تاکہ مطلوبہ وزن کے زیورات اس سونے سے تیار ہو سکیں، زیورات کے مطلوبہ وزن کے برابر ٹالیں سونا دینے سے مطلوبہ وزن کے زیورات نہیں بن سکتے، کیونکہ مطلوبہ وزن کے زیورات بنانے کے لئے زیادہ سونے کا استعمال ضروری ہے، اس لئے بھی زیور نہیں بن سکتا، اگر دوکاندار نہ

وزن کا سودا کار دیگر کو دے سکے تو بیہودہ کار نگر اسی سونے میں نہ سودا اپنے پاس سے شامل کرتا ہے اور مطلوبہ وزن کے زیورات، دوکاندار کو فراہم کرتا ہے۔ واضح رہے کہ کار نگر ۱۰۰ کاندار کی ہدایت کے مطابق جو زیورات تیار کرتا ہے، وہ عام طور پر اندازے سے تیار کرتا ہے، جس کی وجہ سے زیورات کا وزن ٹھیک ٹھیک ہو نہیں سکتا، جو دوکاندار نے لایا یا تھا، کچھ کم اور کچھ کچھ زیادہ ہو جاتا ہے اور کچھ تھوڑا کم کرنے سے بہت توجہ دلی تو مطلوبہ وزن بھی ٹھیک ٹھیک حاصل ہو جاتا ہے۔ سونے اور زیورات کے لین دین کی ایک مثال درج ذیل ہے:

مثال:

دوکاندار کا سونا رینا	کار نگر سے زیورات لینا
خالص سونا دیا	مذہب شدہ سونے کے زیور کا تیار کردہ وزن آیا
۱۰۰.۰۰ گرام	۱۰۰.۰۰ گرام
مادہ بتائی	کام کی نوعیت کے اعتبار سے چھجکت گیا
۹.۰۰۰ گرام	۵.۰۰۰ گرام
کل وزن نام میں لکھا	باقی سونا کار نگر کے پاس بچا
۱۰۹.۰۰۰ گرام	۹۵.۰۰۰ گرام
	کل ۱۰۹.۰۰۰ گرام

(نوٹ) مثال مذکور میں کار نگر کے پاس جو نہ سودا ۳۲ گرام مادہ شدہ بچا ہے دوکاندار اس کے بدلے میں کار نگر سے مادہ ۳ گرام وزن کم کر کے ۹۷ گرام خالص سونا وصول کرتا ہے، واضح ہو کہ تمام معاملات دوکاندار اور کار نگر کے درمیان باقاعدہ اجرت کی بنیاد پر طے پاتے ہیں اور منسلک کے انتظام پر اجرت کا لین دین ہوتا ہے۔

سوال: مذکورہ بالا صورت حال کے متعلق چند سوالات درج ذیل ہیں۔

(۱) دوکاندار خالص سونا کار نگر کے سپرد کرتا ہے اور دوکاندار کی ہدایت کے مطابق مادہ کم کر کے زیورات تیار کرتا ہے اور دوکاندار کے حوالے کرتا ہے اور دوکاندار ہی دفتر حساب کر کے جو سودا کار نگر کے پاس نہ سودا بچا ہے چھجکت کٹ کر باقی کے بدلے خالص سونا وصول کر لیتا ہے، شرعاً اس کی کیا حیثیت ہے۔

اس میں یہ پہلو خاص طور پر قابل غور ہے کہ دوکاندار نے خالص سونا کارنگے کو دیا تھا اور اس میں کچھ مدت قبل کراہی تھی، اب آخر میں زوائد ملاوٹ شدہ سونا جو کارنگے کے پاس بچا ہے اس کے بدلے میں خالص سونا وصولی کرتا ہے اس میں کوئی توجہست تو نہیں؟ جہد بہ معاملہ باہمی رضا مندی سے ہوتا ہے۔

(س) دوسری صورت یہ ہے کہ کارنگہ زائد بچا ہوا سونا، اسی وقت نہیں دیتے۔ جس وقت اس نے زنج رات بت کر دوکاندار کو دے دیے ہوں، بلکہ وہ صحیح پھوڑ کر باقی سونے کے بدلے میں خالص سونا ایک دو دن کے بعد دینے کا وعدہ کرتا ہے، اس میں دونوں طرف سونا ہے ایک دوکاندار کا زائد سونا ہے جو کارنگے کے پاس ہے اور کارنگہ اس کے بدلے میں اپنے پاس سے دوسرا خالص سونا دیتا ہے، اس طریقہ سے سونے کا تبادلہ ہاتھ در ہاتھ نہیں ہوتا، اس میں شرعاً کیا حکم ہے؟

اس مسئلہ کا شرعی حکم یہ ہے کہ

ا) مطلوبہ زنج رجحہ د کرنے کے بعد جو سونا کارنگے کے پاس بچا گیا ہے وہ دوکاندار کو واپس رہے کہ وہ اپنی امانت اچھا دیکھ لے لے یا باہمی رضا مندی سے اس کے بدلے میں خالص سونا لے لے، لیکن خالص سونا لینے کی صورت میں یہ سونے کی سونے سے ہونے والی "تج" صرف "جس" میں یہ شرط ہے کہ دونوں طرف وزن برابر ہو اور ایک ہی مجلس میں دوکاندار اور کارنگہ اپنے اپنے سونے پر قبضہ کر لیں (جس کی صورت یہ ہے کہ کارنگہ پہا ہوا سونا مجلس عقد میں لیکر آجائے اور سوراٹے ہوتے ہی اس پر دوبارہ قبضہ کر لے اور دوکاندار خالص سونے پر قبضہ کر لے) اگر اس طرح کرنا دشوار ہو تو جس کی قبضہ آسان اور جائز صورت یہ ہے کہ بچے ہوئے سونے کے بدلے میں سونا لینے کے بجائے پیسے لینا طے کر میں، اس صورت میں جو بھی قیمت باہمی رضا مندی سے طے ہو جائے جائز ہے اور اس میں ایک ہی مجلس میں سونے اور پیسوں پر قبضہ ضروری نہیں، بلکہ ان میں سے کسی ایک پر قبضہ کافی ہے۔

فی در المحتار (۳۸۹:۵) "ولو اشترى المودع الزودعة بالذرع

بذابرو والفرق قبل ان يجدد المودع قبضه في الزودعة بطل الصرف،

سحلاف فمضمومة، لان العقب ينوب عن فسخ الشراء، سحلاف

الزودعة."

اس امر صورت میں گارنٹر جو بچے کو اپنے سونے کے بدلے میں ٹھیکس سونا دینے کا وعدہ کر رہا ہے، تو اس وقت بیخ نہیں ہے، بلکہ وعدہ وفاق ہے، جس میں فی الحال دونوں طرف قبضہ ضروری نہیں ہاں جس وقت گارنٹر سونا داکر بچہ اس وقت بیخ ہوگی، اس وقت دونوں جانب سونے کا برابر ہونا اور ایک ہی شخص میں دونوں طرف سے قبضہ کرنا ضروری ہوگا۔

یاد رہے کہ جس صورت میں کارکن کو اپنی طرف سے زائد سونا ملنا چاہتا ہے تو اس زائد سونے کے بدلے سونا دینا طے کرنا چاہئیں ہے (کیوں کہ زائد سونا ملاتے ہی نصاب کے ذریعہ بیع ہو جائیگی اگر بدلے میں سونا دینا طے ہو تو یہ بیع صرف ہوتی ہے جس میں نہ بعض شرع ہے اور سونا جیونکہ بعد میں دیا جاتا ہے اس لئے جائز ہے لہذا اس زائد سونے کے بدلے پیسے دینا طے کیا جائے اس صورت میں سچ کہہ جائیں گے قبضہ ضروری نہیں اس لئے بیع جائز ہوگی۔

تیار زہرات کے لیٹن دین میں ادھار کے معاملات

(۱) سونے کے زیورات کے اذکار میں دین محمد ایک صورت یہ رائج ہے کہ زیورات کا تاجہ یا کارہ بکریا شدہ سارہ اور چڑاؤ زیورات دوکانہ اور گئے ہاتھ فروخت کر دیتا ہے اور عوض میں سونا یا مٹے ہوتا ہے، لیکن عووض کا سونا نقد اور ہاتھ دور ہاتھ اور انہیں کیا جاتا، بلکہ ایک خاص مدت تک کے لئے اس کی ادائیگی کو طے کر لیا جاتا ہے۔

مشاورت لے سونے کے وزن کا پیرا دو کاغذ کو غور و خست کیا اور اس کے عرض میں ۵۵ لے سوا
ایک ہفتہ کے بعد دیکھا طے ہوا شرعاً اس کا سر حکم ہے۔

(۲) بعضی مرتبہ ہمارے کاسوٹے شدہ و مدت پر پورا ادا نہیں کیا جاتا، بلکہ ادھایا اس سے کم پیشہ ادا کیا جاتا ہے۔ دوسرے مختلف قسموں میں محض کے سونے کی ادائیگی ہوتی ہے، ہاں تو سونے کے زیورات کے محض میں ۵۰٪ سونا ایک ہفتہ کے بعد دینا ملے پایا، جب کارنگر ایک ہفتہ کے بعد ملے لیئے آتا ہے تو وہ کارنگر ۲۰٪ سونا ملے وقت پر ملتا ہے۔ باقی خرید ایک ہفتہ کے بعد دیتا ہے۔

اور بعض مرتبہ مرض کا سونا مقرر دہشت پر دو کاغذ اور کاغذ پر کھینچیں اور جگہ نال دیتا ہے۔ اس طرح
بعضوں سے لگتا رہتا ہے، اس کی سبب ہے؟

اس مسئلہ کا شرعی فائزہ چاہنے والے کو روایتِ اربعہ کے مدد سے رہنما فرماتے کرنا چاہیے۔

نہیں اس میں ضروری ہے کہ زیادہ فروخت کنندہ فایہی بکلیں میں زہرت اور سونے کا چھوڑیں، اور ایسا نہیں کریں گے تو اس طرح بیچنا چاہئیں اس کا آسان حل یہ ہے کہ سونے کے زیورات کو سونے کے بدلے میں فروخت نہ کریں، بلکہ بیہوں کی بدلے فروخت کریں، ایک وقت سونے کے زیورات کی بیہوں کے بدلے فروخت نہ جائز ہے، جبکہ دھار کی مدت سے پہلے بھر جب قرض کی ادائیگی کا وقت آجائے تو مقرروں سے سونے کی بجائے اس دن کے کرنے کے مطابقتی سونے ہیں۔

دوسرا حل یہ ہے کہ جب کارنگر دوکاندار سے پاس تیار زیورات بھرتے اور دوکاندار کے پاس قیمت دان کرنے کے لئے سونے ہو تو وہ اس قدر سونے کسی سے قرض سے سونے اور اس سونے کے بدلے کارنگر سے زیور خرید لے اور ایک ہی کلک میں زہرت اور سونے کا تبادلہ کر لیں اور قرض کر لیں، بھر دوکاندار بعد میں قرض مایا ہو سوتا دھرے۔

(۲) سونے کے زیورات کی خرید و فروخت کا یہ طریقہ کار ناجائز ہے کہ اس کا حل وہی ہے جو نو پر لکھا گیا ہے، زیورات بیہوں کے بدلے فروخت کیے جائیں اور امداد والی قیمت ملے کر سونے اور امداد کی مدت مقرر کر لیں بھر وہ مدت آجائے تو چاہے مقرروں سے لیں یا نہیں رضہ مندی سے مل دن کے نرخ سے اس قیمت کا سونے لیں۔

کارنگر کے پاس بچے ہوئے سونے کا حکم

(۱) زیورات بنانے میں ایک طریقہ یہ بھی رہی ہے کہ دوکاندار کا اہل سونا کارنگر کے حوالے کرتا ہے اور ملاوٹ کی شرٹ بھی بتا دیتا ہے اور مصلوب زیورات بنانے کی مدت بھی کر دیتا ہے اور کارنگر کے پاس جو سونا بچا ہوا ہو وہ ایسی نہیں لے جاتا، بلکہ کارنگر کے پاس ہی رہتا ہے اور نہ ہی دوکاندار کارنگر کو سہرا خالص سونا دیتا ہے، اس طرح سے دوکاندار کارنگر کا یہ لہن دین حریہ زیور کے لئے مستقل جاری رہتا ہے، دوکاندار کی طرف سے سونا آتا رہتا ہے اور کارنگر کی طرف سے زیورات تیار ہو کر آتے رہتے ہیں، دوکاندار اور کارنگر دونوں سونے اور زیورات کے مین دین کا باقاعدہ حساب تحریری کرتے رہتے ہیں اور حسبِ مشاوریہ راقموتوں میں حساب کتاب ملیتے ہیں لیکن بچا ہوا سونا وہیں نہیں بیٹے اس طرح یہ معاملہ خیر نہیں ہر طرف ہوئے سا چار سال پہلے رہتا ہے جس میں اکثر دوکاندار کا سونا کارنگر کے پاس ہی رہتا ہے۔

نہیں کبھی کبھار دکاندار کو سونا دکاندار کی طرف نکال دیا جاتا ہے اور وہ دکاندار سے نواری طلب کرتا ہے، دکاندار عام طور پر یہ تو تاخیر سے دے دیتا ہے اور وہ اسی طرح جب دکاندار کا سونا کارٹھی کی طرف نکال دیا جاتا ہے دکاندار اس سے طلب کرتا ہے تو وہ بھی تاخیر سے داکرتا ہے اس طرح اس پر اس معاملہ میں جانتین کی طرف رائد نکلتے دالے سونے کو تاخیر سے لوہانے کی شرعا کی حیثیت ہے جبکہ صورت حال یہ سونے کے بدلے سونے کی ہے۔

یہ بات بھی واضح رہے کہ یہاں بھی سونے کے دکاندار اور کارٹھی کے درمیان جو جو بدلہ ہوتا ہے وہ جو تحریری حساب میں بھیج دیا جائے اور ملاوٹ کے تناسب سے اذن جزو کو حساب میں براہ کر لیا جاتا ہے۔ لیکن عملاً وزن برابر نہیں ہوتا جیسا کہ اس سے پہلے اس میں لکھا گیا ہے۔

(۲) اور جو تفصیل بھی گئی ہے وہ جانتین سے خالص سونا دینے کی ہے اور اگر خالص سونے کے بجائے ملاوٹ شدہ سونا ہی جانتین سے دیا جائے (جبکہ غالب سونا ہو اور ملاوٹ مطلوب ہو) اور ذاتی صورت حال اسی ہو جو اوپر لکھی گئی ہے تو پھر شرعی حکم کیا ہوگا؟

اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ

(۱) جو سونا کارٹھی کے پاس بجایا ہے وہ امانت ہے اس کی ادائیگی فی الحال ضروری نہیں البتہ اگر صاحب اس مال تک دوسرا کارٹھی کے پاس ہے تو یہ جائز ہے لیکن جب بھی کارٹھی کے پاس سونے کے بدلے دوسرا سونا دکاندار کو داکرتا ہے گا تو یہ بیع صرف ہوگی اس میں دونوں طرف سے برابری اور قبضہ ضروری ہے۔

(جن کارٹھی بکس بیع میں دو بچا ہوا سونا ضرر کرے پھر دکاندار کو اپنا سونا دیکر قبضہ کر دے اور خود بھی بیچے ہوئے سونے پر قبضہ کر لے، یاد رہے کہ اس صورت میں کارٹھی کا سابقہ قبضہ کافی نہیں بلکہ عقد کے وقت قبضہ پر قبضہ ضروری ہے)

کارٹھی کا دوسرا دکاندار کی طرف نکلتا ہے تو اس کے بارے میں وضاحت کر گئی کہ اس کے بدلے میں سونا دینا طے کرنا جائز نہیں ہے بلکہ رقم دینا طے کیا جائے رقم طے ہونے کی صورت میں فی الفور اس کی ضروری نہیں بلکہ تاخیر بھی جائز ہے اور اگر کارٹھی چاہے تو اسی رقم کے بدلے دکاندار سے بعد میں سونا خریدے۔

(۲) ملاوٹ شدہ سونے کا وہی حکم ہے جو خالص سونے کا ہے۔

ٹانگے کا شرعی حکم:

زیر دات بنانے کے دوران ایک مرحلہ یہ آتا ہے کہ سونے سے جوئے سونے کے مختلف ٹکڑوں میں جوڑ کر مریجیو، گڑھا ہو جے، نہیں جوڑنے لگے، لنگہ استعمال ہوتا ہے جو غروہی ہے یا نہ ہو، بغیر ٹانگے کے سونے سے زیر دات کے یہ مختلف ٹکڑے یا ٹکڑے میں نہیں جوڑ سکتے مثلاً زیر دات میں مختلف پھول، پتے، انگ، انگ لائی جاتی ہیں، مختلف اندازے کو فی یہ سونے چپا کے جاتے ہیں جیسے مثلاً جوڑی کے دوسرے باہم داکر جوڑے جاتے ہیں جیسے کے لئے لنگہ استعمال ہوتا ہے۔

ٹانگہ کی حقیقت اور قسمیں:

ٹانگہ اس سونے یا اس دھات کو کہتے ہیں جو زیر دات کے سونے سے پہلے پھل جاتا ہے اور وہ ٹکڑاں کو آجاس میں جوڑا ہے اور اس کی دو قسمیں ہیں

(۱) ایک ٹانگہ وہ کہلاتا ہے جو سونے سے تیار کیا جاتا ہے جس میں چاندی اور تانبہ کی ایک خاص مقدار سونے میں ملائی جاتی ہے مثلاً ایک ٹونہ سونے میں ۱۰ ماش چاندی اور ۱۰ ماش تانبہ ملا جاتا ہے اس طرح ٹانگہ حاصل ہو جاتا ہے اس قسم میں لونا آدھی مقدار سونے کی اور آدھی مقدار دوسری دھاتوں کی ہوتی ہے جیسا کہ مثال سے واضح ہے۔

(۲) دوسری قسم کا ٹانگہ "کاڈیمیم" کا ٹانگہ کہلاتا ہے اگر ایک خاص قسم کی دھات ہے جس کی تھوڑی سی مقدار سونے میں ملانے سے حسب ضرورت لانا حاصل ہو جاتا ہے، مثلاً ایک ٹونہ لونا شدہ سونے میں ۲۰ ماش کاڈیمیم ملا جاتا ہے اور ٹانگہ بن جاتا ہے۔ یہ اعلیٰ قسم کا ٹانگہ کہلاتا ہے اس میں کاڈیمیم دھات کی عادت بہت کم ہوتی ہے اور جس قدر ہوتی ہے تھوڑی سی دوران اس میں سے بھی کچھ مقدار اڑ جاتی ہے اور ہر اسے نام ہائی دیتی ہے۔

ٹانگہ کی مروجہ صورتیں

عام طور پر ایک ٹونہ سونے کے زیر دات میں ایک ماش یعنی تھوڑا سا ٹانگہ لگانے کا دستور ہے اس قدر ٹانگہ استعمال کرنے کی ضرورت ہو یا نہ ہو اس کا مقررہ مقدار میں ٹانگہ ہر زیر دات میں لونا لگا دیتے ہیں۔ مگر انکے بعض اوقات ایک ٹونہ سونے کے زیر دات میں ۲۰ ماش یعنی ٹانگہ بھی کافی ہوتا ہے مگر پھر بھی قول کر ایک ماش ٹانگہ چور لگا دیا جاتا ہے اس طرح ایک ماش ٹانگہ لگانے اور لکوانے کو مروجہ نہیں

سمجھا جائے تو وہاں ایک ماشہ ناکہ سے کم نکانے سے بھی ضرورت پوری ہو جاتی ہے بلکہ اس قدر ہو سکتا ہے کہ اس سے زیادہ بھی ہو جائے۔

نیز واضح رہے کہ ایک ماشہ ناکہ استعمال کرنے کا بڑا سبب یہ بھی ہے کہ زیور بنالی کی اجرت اور چھچھک کے معانات جو دو کا نہ اور کارنگر کے مابین طے ہوتے ہیں ان میں ماشہ ناکہ کا یہ بڑا دخل ہے۔

کیوں کہ زیور بنانے میں کارنگر کی ایک اجرت ہوتی ہے، دوسرے اس کو نکانہ لگانے کی صورت میں سونا پختہ ہے، اب اگر ایک ماشہ سے کم نکانہ لگایا تو اس کو کم سونا ہے گا، جس لئے اسے وہ زیادہ اجرت کا مطالبہ کرے گا کہ اس کی وہ قدر ملے ہو جائے جو اس کو ایک ماشہ نکانہ لگانے پر ملتی ہے اور نیز ایک ماشہ سے کم نکانہ استعمال کرنے میں ہر ایک زیور کا ایک انداز سے معاملہ کرنا پڑے گا، جس میں بہت سی مشکلات ہوں گی، اس لئے عام طور پر ایک تو زیور میں ایک ماشہ نکانہ استعمال کرتے رہتے ہیں۔

اس مسئلے میں سوالات یہ ہیں،

(۱) جب ایک تونہ سونے کے زیور میں ایک ماشہ ناکہ سے کم کی ضرورت ہو اور کارنگر پر ایک ماشہ نکانہ استعمال کر لے، جب کہ دوکاندار بھی بلا ضرورت ایک ماشہ نکانہ لگاتے ہیں تو اس لئے راضی ہے کہ اس کو زیور بنانے کی اجرت زیادہ دینی پڑے اور کارنگر اس لئے ضرورت سے زیادہ ناکہ لگا رہا ہے کہ اس کی آمدنی کا ایک حصہ ہے، اس طرح دوکاندار اور کارنگر دونوں دستور کے مطابق بلا ضرورت بھی زائد نکانہ لگانے پر رضامند ہیں، شرعاً اس کا کیا حکم ہے؟

(۲) ہنگ کے استعمال کی ایک صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ کارنگر ایک تونہ سونے کے زیور میں ایک ماشہ ناکہ سے زیادہ مقدار میں بلا ضرورت نکانہ استعمال کر لیتا ہے، محض اپنی آمدنی بڑھانے کے لئے اور پھر وہ اس کو ظاہر بھی نہیں کرتا بلکہ ایک قول میں ایک ماشہ نکانہ مل سجدہ کر زیور بناتا ہے، اس کا کیا حکم ہے؟

نیز یہ کہ اگر دوکاندار کارنگر کو ایسا کرنے کے لئے کہے مبادوںوں یا ہمیں کہ اپنی آمدنی کی خاطر یہ ناکہ لگوانیں، اور بغیر بتائے فروخت کریں تو کیا حکم ہے؟

(۳) اگر کارنگر دوکاندار کی ہدایت کے خلاف ایک تونہ سونے کے زیور میں ایک ماشہ سے

زیادہ تک استعاضی کرے مثلاً ڈیڑھ یا دو، شد و دو بعد میں کسی وقت اس رجوع کی جائیگی پر اس میں ثابت ہو جائے تو اس کا دوا ان کا رد ہے لہذا دکاندار کے لئے جائز ہے یا نہیں؟

اس کا شرعی حکم یہ ہے کہ

(۱) جب دکاندار ایک تول سو میں ایک ماشہ نکلتو انے پر راضی ہے تو کارگر کو ایک تول سونے میں ایک ماشہ نکالنا جائز ہے، البتہ جب دکاندار کا جب کو پڑ جو فروخت کرے تو اسے یہ بتانا چاہیے کہ اس میں ایک ماشہ سونے کی بجائے ایک ماشہ نکلتا ہے یہ بتانا چاہیے نہ کہ وہی ہو یا تحریری۔

(۲) یہ سراسر جھوٹ اور دھوکہ ہے جو کارگر اور دکاندار دونوں کے لئے حرام ہے، البتہ اگر دکاندار اور کارگر دونوں پر راضی ہوں تو ایک ماشہ سے زیادہ مقدار میں ٹانگہ کا ٹانگی چکر ہے لیکن کابک کو فروخت کرتے وقت اس کی وضاحت کرنا ضروری ہے۔

(۳) جڑائی کے وقت اگر سونے کے وزن کے اعتبار سے معامد ملے کیا گیا تھا تو اس صورت میں دکاندار کے لئے کارگر سے تادان لینا جائز ہے۔

فَبِالْغُبْرِ الْمَحْضَرِ، وَفِي مِصْغَةِ الْغُبْرِ وَفِي مِصْغَةِ الْغُبْرِ
لَوْ بَدَلَهُ وَنَاشَدَهُ، لَمْ يَلْزَمْهُ الْغُبْرُ، وَاعْتَصَاهُ مَالٌ، ذَالِصِغِ فِيهِ، وَلَا احْر
له. (۱۲: ۶) (ماخوذ از حدود نہایت کے مرقع، احکام مواضع معنی
کمال لفظ صاحب)

کرنسی نوٹوں کا حکم:

کرنسی نوٹ کے متعلق حضرات فقہاء و کرام کی قدیم تحقیق یہ تھی کہ برادراست شرعی نہیں بلکہ اس کی حقیقت صرف اتنی ہے کہ سونا اور چاندی جو خالص تھیں جن سے یہ نوٹ اس کی دستاویز اور سند کے طور پر استعمال ہوتے ہیں لیکن موجودہ زمانہ میں کرنسی نوٹ کے حلق جو تحقیق سائنس آئی ہے اس کی رو سے یہ کرنسی نوٹ خالص نہیں ہیں، البتہ ان کو خالص مانی کہا جاتا ہے، کیونکہ موجودہ زمانہ میں ان کی اہمیت اور حقیقت یکسر تبدیل ہو گئی ہے اور سونے چاندی کے ساتھ کرنسی نوٹ کا کوئی تعلق باقی نہیں رہا۔ اسی طرح ان نوٹوں نے پوری طرح سونے اور چاندی کی جگہ لے لی، یعنی اب یہ نوٹ سونے چاندی کی دستاویز کے طور پر استعمال نہیں ہوتے بلکہ فرضی قوت خرید کی نمائندگی کر رہے ہیں اور

حکومت کی طرف سے برقی ٹیکس بھروسے کو ان کو محض کے طور پر قبول کرنا۔ لہذا یہ برقی ٹیکس ٹوٹ مٹا جانے کا شہین ہی تصور ہوتے ہیں۔

ملکی کرنسی نوٹوں کا چھوڑنا:

اگر ایک ہی ملک کی کرنسیوں کا قیام میں تبادلہ یا جائے یعنی خرید و فروخت تو چونکہ بعض ایک ہی ہے، اس لیے ایکہ جانب سے محض عقد کے اندر قبضہ ضروری ہے کہ اللہ تعالیٰ این پرین الازم نہ آئے اور اس میں کمی نہ پادتی کمی چار نہیں، اگر کمی نہ پادتی کمی کے تو۔ اور آئے گا جو کہ حرام ہے۔

نئے نوٹ کو زیادہ قیمت پر فروخت کرنے کا حکم:

بعض لوگ عیدوی وغیرہ بانٹنے کے لیے یا کسی اور مقصد کیلئے نئے نوٹ حاصل کرتے ہیں اب جن کے پاس نئے نوٹ ہیں وہ زیادہ رقم وصول کرتے ہیں مثلاً ہزار روپے کے نوٹ والے نئے نوٹ کو ایک ہزار دس یا تیس روپے میں فروخت کرتے ہیں شرعاً یہ ناجائز ہے کیونکہ قانونی طور پر نئے نوٹ پرانے نوٹوں کی قیمت برابر ہے۔ اس لیے اس میں دوپے جو زائد لیے یہ سود جو حرام ہے۔

ریزنگاری فروخت کرنے کا حکم:

گازی والوں کو اسی طرح بعض دکانداروں کو نیکلے پیسوں کی ضرورت پڑتی ہے وہ پان کی دکان والوں سے یا نیکلے پیسے فروخت کرنے والوں سے زیادہ رقم دے کر نیکلے خریدتے ہیں مثلاً یہ خرید و فروخت ناجائز اور حرام ہے کیونکہ قانونی طور پر نئے اور نوٹوں کی قیمت برابر ہے۔ لہذا زائد رقم یعنی مثلاً دس کا نوٹ، 9 روپے کے نیکلے وصول کیے تو ایک روپے کے فروش کے حق میں سود ہو، اس کا استعمال اس کے لیے حرام ہے۔ اسی طرح دیئے والے بھی سود لینے کی وجہ سے مکمل حرام ہوا، بعض لوگ کہتے ہیں کیا کریں راستہ میں ضرورت پڑ جاتی ہے اب نیکلے کہاں سے لائیں؟ یہ اعتراض حصول ہے کیونکہ اس کا حل یوں نکل سکتا ہے کہ لائے سے نیکلے سے پہلے ہی اس کا انتظام کر لیا جائے کہ گڑبگد گڑبگد جو سے جمع ہو گئے تھے اگلی صبح کے لیے اس کو محفوظ رکھا جائے۔ صبح صبح اس کو ساتھ لے کر دکان سے روانہ ہو جائے۔ اب اس لیے صورت اختیار کی جائے کہ اس دوپے کے عوض فوراً روپے کے نیکلے اور کوئی معمولی چیز مثلاً چارٹے والی ٹائی یا چاکلیٹ وغیرہ دیں۔ اس

طرح کرنے سے یہ معاملہ جائز ہو جائے گا اور دونوں فریق گناہ سے بچ جائیں گے۔
مختلف ممالک کی کرنسی کی تجارت:

دو ملکوں کی کرنسی چونکہ مختلف الاجناس اشیاء میں داخل ہے اسی وجہ سے ان کے نام کی اکائیاں
 وغیرہ مختلف ہوتی ہیں جب دونوں کی جنس مختلف ہے تو ایک ملک کی کرنسی کو دوسرے ملک کی کرنسی
 سے کی زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے اور اس کا کاروبار کرتا بھی جائز ہے۔ البتہ یہ ضروری
 ہے کہ مجلس مقدمہ میں دونوں فریقوں میں سے کسی ایک فریق کا تہدال کرنسی پر قبضہ ہو جائے، اگر کسی
 ایک فریق کا بھی مجلس مقدمہ میں تہدال کرنسی پر قبضہ نہ ہوا بلکہ معاملہ کر کے دونوں فریق بعد میں
 اسٹیبل منے وعدہ پر جدا ہو گئے تو یہ جائز نہیں، کیونکہ اس میں افتراق دین بدین لازم آتا ہے جو کہ
 حدیث کی رو سے ممنوع ہے:

فان العلامة سرھان التمدین الصرعینانی - رحمہ اللہ - واد عدم
 الوضمان الخس و المعنی المضموم الیہ حل التفاضل والنساء لعدم
 العنة المحرمة و الاصل فیہ الاباحۃ و اذا وجد احرم التفاضل و النساء
 لم یجد الحل و اذا وجد احدهما و عدم الآخر حل التفاضل و حرم
 النساء . (الہدایۃ علی فتح القدر : ۱۵۳/۶ باب المیزان)

حکومت کی طرف سے غیر ملکی کرنسیوں کے ریٹ مقرر کرنا:

آج کل کرنسیوں کا کاروبار عام ہو گیا ہے اس کے لیے باقاعدہ مارکیٹ وجود میں آگئی ہے
 اسے بنانے پر یہ کاروبار ہو رہا ہے اب اس میں حکومت مختلف ممالک کی کرنسیوں کے ریٹ مقرر
 کر دیتی ہے، لیکن لوگ بیک مارکیٹ میں حکومتی ریٹ کی بجائے اپنی مرضی سے ریٹ لگا کر خرید و
 فروخت کرتے ہیں، جو حکومت کے ریٹ سے مختلف ہوتا ہے اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ
 جب دونوں کرنسیاں جنس کے اعتبار سے مختلف ہوں تو کی زیادتی کے ساتھ فروخت کرنا جائز ہے
 اور اس کی زیادتی کی شرعا کوئی حد مقرر نہیں، بلکہ یہ فریقین کی باہمی رضامندی پر متوقف ہے، اب
 عاقدین جنس ریٹ پر متفق ہو جائیں جائز ہے بشرطیکہ وضمان وغیرہ نہ ہو۔

لیکن بیک مارکیٹ میں اس طرح معاملہ کرنا چونکہ اس قانون کی خلاف ورزی ہے جو اجتماعی
 مفاد کے لیے حکومت کی طرف سے نافذ ہے اس لیے اس غارتگی سبب کی وجہ سے بیک مارکیٹ

میں لین این کی اپوزٹ نہ ہوگی، کیونکہ فقہ کا قاعدہ ہے کہ چاروں امور میں حکومتی قوانین کی پابندی واجب ہے، البتہ اس آمدنی کو درآمد نہیں کیا جائے گا۔

(مناہجہ دلائل فقہی معاملات مع فصلہ و ترمیم: ۱۱۱-۱۱۰)

بٹری کے کاروبار کا حکم:

بٹری کے کاروبار کی شرعی حیثیت کیا ہے؟ فیروز اللفات میں بٹری کی تعریف یہ لکھی ہے کہ دو رقم جو ساہوکار ایک جگہ سے دوسری جگہ روپے دینے کے لیے رجتا ہے، اس وقت دنیا میں یہ کاروبار عام ہو گیا ہے، مثلاً: ایک شخص پاکستان میں ہے وہ اپنے ملک، ایران، بنگلہ دیش، روپے بھیجنا چاہتا ہے لیکن قانونی پیچیدگیوں کی بنا پر جسٹس کے ذریعہ نہیں بھیجا جاسکتا ہے۔ وہ یہاں بٹری کے کاروبار کرنے والے کو پاکستانی روپے حوالہ کرتا ہے، اس سے ایک شخص لے کر اپنے رشتہ دار کے نام ارسال کرتا ہے وہ حسبِ وعدہ وہاں بٹری کے کاروبار کرنے والے سے رقم وصول کرتا ہے یہ کاروبار خلاف قانون تو ہے کیا خلافِ شرع بھی ہے؟ یا شرعاً جائز ہے نیز اس میں ایک تیسرا شخص بھی ہوتا ہے جو رقم بھیجنے والوں کو تلاش کر کے بٹری والے تک پہنچاتا ہے اور اپنی ولایت کی اجازت وصول کرتا ہے اس کا کیا حکم ہے، نیز اس میں کی زیادتی کے ساتھ خرید و فروخت ہوتی ہے اس کا کیا حکم ہے؟

اس سول کا جواب دارالافتا دارالمصالح کراچی سے جو موصول ہوا اس کو بعینہ نقل کیا جاتا ہے:

محلات موجودہ نوٹ ٹین عرفی اس پنچے ہیں، لہذا ایک ملک کے نوٹوں کا دوسرے ملک کے نوٹوں سے کی پیشی کے ساتھ چال کرنا شرعاً جائز ہے۔ یہ جائزہ روایتیں، البتہ عقد کے وقت یہ ضروری ہے کہ جس مجلس میں چالہ ہوا اس میں کم از کم ایک فریق روپے پر قبضہ کر لے، دوسرا فریق چاہے اسی وقت قبضہ کر لے، ہر بعد میں قبضہ کرے تاکہ امتزاقِ حق و بین بدین لازم نہ آئے۔

بعد میں قبضہ کرنے کی صورت میں یہ شبہ نہ کیا جائے کہ سیدہ بیع ہونے کی وجہ سے ہوا ہے، اس لیے کہ نوٹ ملکوں کے حکم میں ہیں، ملکوں کی بیع اور چال میں شرعی مسئلہ یہ ہے کہ عائدین میں سے ایک جانب ملکوں پر قبضہ کر لے دوسری جانب خواہ بعد میں ادا کرے اور کسی بھی جگہ ادا کرے منجائش ہے اس لیے کہ بیع اگر ضمنی ہو خواہ عرفی ہو خواہ ظنی، اس کا بائع کے پاس موجود ہونا ضروری نہیں، اس لیے کہ وہ مالِ معین یا معین کے قبیل سے ہے، بائع ادا تکلی کے وقت جہاں سے چاہے

تلاش کر کے دینے کی قہر دے رہتا ہے، چنانچہ علامہ شمس الاعظمی نے مسموط لکھے اور علامہ علاء الدین حنفی نے درمکار میں اور علامہ شامی نے رد المحتار میں اس کی تائید کی ہے۔ صحاح و

وإذا اشتري السر حل فلو ما بدر اعم ونقد النفس ولم تنكز العفوس
عسد البائع حائز لان فلفلوس الواقعة تمن كلفود وقد بيسا ان حكم
العقد في النمن وجوبها وو جودها معا لا بشرط قيامها في مفل
بائعها لصحة العقد كما لا يشتر ذلك في النمر اعم والذاتير .

(المسموط: ۱۴۱/۲۴۱)

ساع معلوماً بمنزلها بدر اعم او بدناير فإن نقد احدهما جاز وان
نفرقا بلا فبص احدهما لم يحز كما مر .

(الدر المختار علی هامش رد المحتار: ۴/۱۸۳، ۱۸۴)

لان ماہی الاصل لا ینسک حملہ علی انه لا یشرط انتقاض ولو
من احداً لجانہین لایہ لا یكون لغیر ذلک عن دین بدین وهو غیر صحیح
فتعین حملہ علی انه لا یشرط منهما جمیعاً بل من احدهما فقط .

(المسماۃ: ۱۸۴/۱)

جہاں تک ایک ملک کے قانون کا دوسرے ملک کے قانون کے ساتھ کسی پیشی سے تبادلاً کرنے کا قانونی تعلق ہے چونکہ برصغیر نے حکومت سے معاہدہ کیا ہوا ہوتا ہے کہ وہ حکومت کے قانون کی پابندی اس حد تک کرے گا کہ انھوں میں شرعی کی خلاف ورزی لازم نہ آئے اور چونکہ حکومت نے غیر غلطی کرنی کے بارے میں بذریعہ ایک خاص دین مقرر کیا ہے، جبکہ امام دین کی خلاف ورزی کر کے کسی پیشی سے تبادلہ قانونی جرم ہے اور قانونی جرم کا ارتکاب کر کے اپنے آپ کو کفر سے میں ڈالنا کسی بھی شہری کے لیے جائز نہیں۔

یاد رہے کہ تبادلہ عقد ہے اس عقد میں عاقدین میں سے کسی بھی جانب کو فیس کے نام پر زیادہ وصول کرنا جائز نہیں، البتہ دلال کو ان کی محنت کی اجرت شرعی عادی جاسکتی ہے۔

البتہ معزز مفتی، معظم مفتی، رشید احمد صاحب دمر اللہ کی رائے یہ ہے کہ یہ عقد مع اشترک دین کی وجہ سے فاسد ہے، بشرط یہ ہے کہ مشتری (بذریعہ کاروبار کرنے والا) ان رقم کا عوض

مگر دیش بازار، شالٹاں، چمڈ، پنچائے وغیرہ شرط معتقداۓ عقد کے خلاف ہے۔

نیز اگر اس سوخت و قریض قرار دیا جائے تو بھی جائز نہیں اس لیے اس صورت میں یہ "سلجی" کہ پاکستان میں قریض لینے کے ساتھ بھگدیش میں واپسی کی شرط لگا کر قریض لینے والے نے اس پر قصور طریق کا نفع حاصل کیا ہے۔ (محکم دلائل: ۱۰/۱۰۵)

حضرت مولانا مفتی محمد نعیمی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

بندی اور قرض تو ایک سند ہے اس کے ذریعہ آدمی ہر چہ روپے بھیج سکتا ہے اس کے جوہر اور تمام جوہر کے بارے میں مختلف اقدار متحول ہوتا ہے جوہر و ہم حقدار قرض میں میرے نزدیک انکار میں است سے اس بارے میں کوئی روایت متحول نہیں ہے۔

سلجی جس کی کراہت متحول ہے وہ بندی نہیں ہے، بندی کو قرض بیع یا امانت قرار دے کر فاسد یا مکروہ سمجھنا ایک زبردستی والی بات ہے۔

بند بندی حلال ہے جس کے لیے کچھ اجرت متعین کی جاتی ہے جتنا غلبہ ہو سکتا ہے بعض سوہ مختلف کی اجرت دینا جائز ہے، کیونکہ اس کی ممانعت متحول نہیں، لہذا کچھ اجرت لی جائے اور جس مدت پر جس وقت دینا شرط طے پا جائے وہ دیا جائے۔ اس کی نظیر متعین ہے جیسے بیہ موقع ابتدا و آخر ہے مگر انہما اس کا عمل نہ جاتا ہے، بندی کے حرام ہونے کے اوائل سے صرف نظر کرتا لازم ہے، کیونکہ ایسے اوائل ہرگز قابل تسلیم نہیں جو بندی کے منع اور مکروہ ہونے کے موجب ہوں، تاکہ تجارت میں توسیع اور معاملات میں آسانی پیدا ہو اور امور ان کی حفاظت ہر سبک عامہ مسلمان کو نہ کہ پیچھے اور ان کو تنگی اور حرج سے بچانا ہیٹھ شارع حلیہ الاسلام کا پیش نظر رہا ہے۔ (مفت محمد یوسف ص ۳۵)

کرڈٹ کارڈ کا حکم:

اس دور میں کرڈٹ کارڈ کے ذریعہ خرید و فروخت عام ہوتی جا رہی ہیں، مثلاً اس کے ذریعے خرید و فروخت کا کیا حکم ہے اس سلسلہ میں داد الائمہ و دار العلوم کراچی اور دار الائمہ جامعہ احسنیہ کراچی کے دو تادیبی جیسٹس نے یہ کہتے ہیں:

استفتاء:

کرڈٹ کارڈ اور نوٹس چیک کے بارے میں شرعی حکم کیا ہے؟

جواب:

۱۔ کریڈٹ کارڈ خریدنا اور ان کا استعمال کرنا فی نفسہ قاجاز ہے بشرطیکہ پہلے سے اکاؤنٹ نکلویا جائے تاکہ کارڈ جاری کرنے والے ادارہ اپنا قرضہ واپس وصول کر لے اور اگر اکاؤنٹ سے براہ راست قرضہ منہا کرنے کا فی الحال انتظام نہیں ہے تو پھر اس کی انتہائی احتیاط کرنی چاہیے کہ جاری کردہ بلوں کی قیمت مقررہ مدت کے اندر ادا کر لی جائے تاکہ ان پر سود بہرہ حال لاگو نہ ہو سکے کیونکہ اس پر سود کا ادا کرنا حرام ہے، وہاں کارڈ جاری کرتے والا ادارہ جو سالانہ نہیں وصول کرتا ہے وہ ادا کرتا جائز ہے، کیونکہ وہ سود کے زمرے میں نہیں آتی۔ (ماخذ البلاغ انگریزی وائسٹ 1994)

۲۔ نوٹ پر چیک یعنی سفری چیک کا استعمال جائز ہے اور بینک کو اس کے اس عمل کی انجام دہی پر فیس ادا کرنا درست ہے۔ واللہ سبحانہ تعالیٰ اعلم

کریڈٹ کارڈ کے متعلق متفرق سوالات:

کیا فرماتے ہیں علماء کرام و مفتیان کرام مندرجہ ذیل مسائل کے بارے میں۔

سوال (۱): کریڈٹ کارڈ کا کیا حکم ہے شرعاً اس صورت میں جب کہ پیسے اکاؤنٹ میں موجود ہوں؟

سوال (۲): کریڈٹ کارڈ کا کیا حکم ہے؟ شرعاً اس صورت میں جبکہ پیسے اکاؤنٹ میں موجود ہوں اور پیسے قرض کے طور پر لیے جائیں؟

جواب (۱-۲): کریڈٹ کارڈ کا خریدنا اور اس کا استعمال کرنا اس صورت میں جبکہ پہلے سے کارڈ ہولڈر کے اکاؤنٹ میں رقم موجود ہو تاکہ کارڈ جاری کرنے والا ادارہ اپنا قرض وہاں سے وصول کر لے تو یہ صورت بلاشبہ جائز ہے۔ اسی طرح اگر پہلے سے اکاؤنٹ بینک کے اندر موجود نہ ہو تو پھر بھی کریڈٹ کارڈ کا خریدنا اس کا استعمال کرنا اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ جاری کردہ بلوں کی قیمت مقررہ مدت کے اندر ادا کر دی جائے تاکہ ان پر سود لاگو نہ ہو سکے کیونکہ اس پر سود کا ادا کرنا حرام ہے۔

سوال (۱۳): کریڈٹ کارڈ سے نقدی وصول کرنے کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب (۱۳): کریڈٹ کارڈ سے ریونیو نقدی حاصل کرنے کے دو طریقے ہیں پہلا طریقہ ہاتھ سے وصول کرنا کہ کارڈ ہولڈر بینک والوں کو اپنا کارڈ پیش کرے اور بینک والے کارڈ دیکھ کر نقدی اس سے حاصل کر دیں تو یہ صورت اس شرعاً ساتھ جواز ہے کہ نقدی جاری کرنے پر کوئی زائد ٹیکس نہ لیا جائے کیونکہ زائد ٹیکس خدوہ کی انتہا کے مقابلے میں نہیں بلکہ قرض کے مقابلے میں ہوگا جو کہ خالص سود ہے۔ دوسرا طریقہ مشین سے ذریعے وصول کرنا جس کو ATM کہتے ہیں چونکہ یہ مشینیں ذاتی نو بہت قیمتی ہوتی ہیں پھر اس کی تنصیب اور حفاظت وغیرہ پر بھی کثیر اخراجات ہوتے ہیں اس لیے ان اخراجات کا سب سے کچھ ٹیکس لیا جائے تو اس میں کمی بیشی ہے۔ لیکن اس صورت میں یہ ٹیکس قرض کے مقابلے میں نہیں بلکہ اخراجات اور خدمات کے مقابلے میں ہے۔

سوال (۱۴): ڈیبٹ کارڈ پر منی کارڈ اور کریڈٹ کارڈ کے ذریعے سونا اور چاندی خریدنا ہوتا ہے یا نہیں اور کیا یہ معاملہ فقہ صرف کے حکم میں ہے یا نہیں؟

جواب (۱۴): ڈیبٹ کارڈ، چارٹہ دار اور کریڈٹ کارڈ کے ذریعے سونے چاندی کی خرید و بیعت جواز ہے اور یہ معاملہ فقہ صرف کے نہیں بلکہ ان میں سونے چاندی کی خریداری درحقیقت کرنسی نوٹ کے ذریعے ہوتی ہے جو کارڈ ہولڈر کے ذریعے ہوتا ہے اور وہ اپنے ڈسٹنڈرین برادرانہ معاملے کو کرنے کے بجائے کارڈ پر منی کرے والے ادارے (بینک یا ٹیلیفون) سے وصول کرنے کا تاثر کو محال کرنا کرنسی نوٹ چونکہ خلقِ مشن نہیں ہے بلکہ پر مشن عرفی یا اصطلاحی ہے اور بیع صرف کے ایک امر اشانِ خلقیہ (عقار) ہے، چاندی کے باقی تمام پر منی جو منی ہوتی ہیں ان لیے مذکورہ کارڈوں سے ذریعہ سونے چاندی کی جو ادعا خرید و فروخت ہوتی ہے وہ جواز ہے اور بیع عقد میں دونوں طرف سے بقدر ضرورتی نہیں بلکہ جانب واحد (خریدار) کا قبضہ جو از حد کے ہے کافی ہے۔

سوال (۱۵): بینک کا کارڈ ہولڈر سے ڈیوٹی وصول کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۱۵): بینک کا کارڈ ہولڈر سے ڈیوٹی اور اجرت وصول کرنا جواز ہے کیونکہ یہ اجرت ان خدمات سے واپس ملتی ہے جو بینک کا کارڈ ہولڈر کے لیے اپنی ضرورت سے مثلاً بینک کی یہ خدمت ہے جس کو وہ ایک قیمتی کارڈ پر منی کرنا کرتا ہے جس کی تمام اخراجات بینک برداشت کرتا ہے جیسا کہ کارڈ ہولڈر

کہا، اس پر ملاقات کا، کانٹوں کی کارروائی کرنا، دیکھنا، پروردگار کی طرف سے توفیق کی دوسری خدمات انجام دینا پھر مزید شے میں رقم نکالنے کے لیے ششیں نصب کرنا نہ کہ بڑا اتنا، بہت قیمتی ہے اور پھر ان کا حساب رکھنا قاطعاً ہے کہ بینک کارڈ ہولڈر سے اجازت وصول کرتا ہے، ذکر و دعا، خدمات کے مقابلہ میں جس اور اس اجرت کا اس قرض سے کوئی تعلق نہیں، کارڈ ہولڈر کے پاس ہوتا ہے۔

سوال (10) بینک کا کارڈ سے ٹیکشن وصول کرتا ہے یا نہیں؟

جواب (10) بینک کا کارڈ پر سے بھی ٹیکشن وصول کرتا ہے، یہ نوٹ ہے کہ اجرت صرف والد قبول کرنے کے مقابلے میں نہیں ہے، بلکہ ان ہمارے خدمات کے مقابلے میں ہے جو بینک کا کارڈ فراہم کرتا ہے، مثلاً بینک کارڈ کو نوٹ دے دیا کرتا ہے کہ وہ ان کو بینک ششیں فراہم کرتا ہے، وہ ان کے لیے فوری جواب دینے کا انتظام کرتا ہے اور سب سے بڑا کام یہ ہے کہ وہ اپنے کارڈوں کو جو عالمین فارم ہیں ان کی طرف بھیج کر دیتا ہے، ان کے ایوان اقراض جو عالمین کا کارڈ ہے وصول کرتا ہے ان تمام کاموں میں مست اور شفقت ہے تو یہ کمیشن، دامن ان خدمات اور شفقت کا ہے اس لیے اس کا بیزار یا ناشانہ نہ ہے۔

سوال (11) گریڈت کارڈ ہے، یہ خریداری کی صورت میں اس کی قیمت اگر کمزور مدت کے بعد ملے گی جانتے ہو، کو، ہے تو یہ شرط حد یہ اس مقدمہ کو باطل کرنے کی باتیں؟

جواب (11) واضح رہے کہ گریڈت کارڈ ہولڈر کے ساتھ بینک کا جو مقدمہ ہے، وہاں خریدار قرض کا مقدمہ ہوتا ہے کہ بینک کی جانب سے تاجر کو رقم کی ادائیگی کے وقت بینک کا گریڈت کارڈ کے ساتھ قرض ہو جاتا ہے اور قرض سے، جو سب سے زیادہ فائدہ بھی ہوتا ہے، قرض چونکہ غلط استعمال میں سے ہے مقدمہ غلط نہیں ہے اور مسئلہ کے ذریعہ مسئلہ یہ ہے کہ مقدمہ معاوضہ میں شرط کا معاوضہ مقدمہ کے ساتھ سے، معاوضہ میں شرط کا معاوضہ مقدمہ کو باطل کرنے اور مقدمہ نہیں ہوتا، بلکہ اس میں صرف شرط کا معاوضہ کا ہونا ہے، لیکن کوئی شخص اس بات کا عمل نہیں کر سکتا کہ اس کو معاوضہ پر بھی عمل نہیں ہوگا اور وہ اس کی قیمت مقررہ مدت کے اندر، کرے گا، اور اس کی کوئی بات نہ آئے، اس کے بعد اس کو، معاوضہ شرط کا معاوضہ کا معاوضہ بھی نہ ہوگا۔

سوال (۱۸) بینک والے اور کمپنیوں والے کریڈٹ کارڈ کے استعمال کرنے والوں کو اخراجات دیتے ہیں اور اسی طرح اپنے کارڈوں کو ترجیحات دیتے ہیں مثلاً آئر ٹیم اتھی رقم کی خرید دہری کر دیتے تو تم کو یہ چیزیں کھت جس میں لٹی تو ہیں ان کھان کا حاصل کرنا جائز ہے یا نہیں؟

جواب (۱۸) بینک والے اور کمپنیوں والے کارڈ ہولڈر کو جو اخراجات دیتے ہیں ان کا یہاں اور استعمال کرنا چاہئے یہ نہ بینک والوں اور کمپنیوں والوں کی حیثیت میں ان قرض دہندہ کی ہوتی ہے اور کارڈ ہولڈر ان اداروں کے لیے مقررہ فنڈ کا دہیر رکھتا ہے مقررہ دہندہ اگر اپنے مقررہ فنڈ کو کوئی انعام دے تو اس کا لینا مقررہ فنڈ سے ہے جائز ہے ہاں مقررہ فنڈ اگر قرض دہندہ کو کوئی انعام دے تو وہ سود کے حکم میں ہوتا ہے۔

سوال (۱۹) کریڈٹ کارڈ کا انشورنس کرنا چاہئے نہیں جواب تفصیل کے ساتھ علامت فرمائیں۔

جواب (۱۹) واضح رہے کہ فی الوقت جتنی بیمہ کمپنیاں رائج ہیں وہ سب کی سب ناجائز ہیں کیونکہ وہ سود اور قرضہ اور ناجائز شرائط پر مشتمل ہیں اور یہ سب چیزیں شرعاً حرام ہیں اس لیے کریڈٹ کارڈ کا بھی اصل حکم یہی ہے کہ اس کا انشورنس کرنا ناجائز ہے، البتہ اگر قانونی طور پر اگر انشورنس کو لازمی قرار دے دیا جائے اور اشیاء ضرورت خریدنے کے لیے کریڈٹ کارڈ کے علاوہ کوئی تبادلہ نہ ہو تو لازمی آسانی سے پھر نہ ہو جو انشورنس کی شرط سے آزاد ہو یا انشورنس کروانے کی وجہ سے حکومت کے ناجائز اور حلال نہ لگیں سے نجات مل سکتی ہو تو مجبوری میں ایک ضرورت کے تحت کریڈٹ کارڈ کی انشورنس کروانے کی اجازت ہوگی لیکن یہ یہ درجہ ہے کہ اس میں اگر نفع کے نام سے کوئی زائد رقم ملتی ہو تو ان حالات میں بھی اس زائد رقم کو لینا جائز نہ ہوگا البتہ اصل رقم جو اقساط کی صورت میں جمع کر دینی ہو اس کو وصول کرنا جائز ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

ادویات پیچنے کا ڈیپلومہ اور لائسنس فروخت کرنا:

مسئلہ یہ ہے کہ مشائخ زید نے دواؤں کے متعلق کورس پاس کیا ہے اور ڈیپلومہ لیا ہے اور حکومت کی طرف سے ڈیپلومہ رکھنے والے شخص کو میڈیکل انشور کھولنے اور دواؤں فروخت کرنے کا اجازت نامہ ملا ہے، مزید اس اجازت نامہ سے خرد قاعدہ نہیں لگتا، بلکہ کسی دوسرے شخص کو یہ اجازت نامہ دے دیا ہے جس کے بدلے یکمشت یا ماہانہ ایک مقررہ رقم وصول کرتا ہے، اس

بارہ۔ جس شرعی حکم یہ ہے کہ ذبح کئے لیے وہ میں فروخت کرنے کا اس شخص فروخت کرنا اس کے عوض بیعت یا مالانہ رقم وصول کرنا شرعاً جائز نہیں، کیونکہ اس میں کلی قوانین کی خلاف ورزی ہے، لہذا اجازت اور فروخت مرتبہ یا بلا معاوضہ یا بلا دانوں درست نہیں۔

تیسرا اور راحت کرنے کا ذریعہ کسی خاص شلیمی ملاہیت کا امتحان پاس کرنے پر دیا جاتا ہے، کسی دوسرے شخص کو جو اس ملاہیت کا حامل نہیں اس کا منتقل کرنا ہرگز نہیں، کیونکہ یہ ایک طرح کی مہوئی شہادت بھی ہے۔ (ماخوذ از جدید تجارت جیمیر)

عل کوکوتنی کے ساتھ فروخت کرنا:

تاجر کو ایک دوسرے کو ادھار پر چہرہ فروخت کرتے ہیں (مقروض المانع کو ایک چٹ ٹھہرے جیسے کفن یا تاریخ کو رقم دے دوسرا اب مقروض سے رقم وصول کرنے کی تاریخ پہنچا لگی ہوتی ہے جبکہ رقم کی فوری ضرورت ہے لہذا مانع بینک یا کسی شخص کو یہ چٹ دے کر رقم لیتا ہے، بینک یا وہ شخص اس رقم سے کچھ سہا کر کے مثلاً دس لاکھ کی رقم اس چٹ پر رکھی ہوتی ہے تو وہ نو لاکھ بچا کر نوے ہزار مانع کے حوالے کرتا ہے تو یہ معاملہ شرعی طور پر جائز نہیں، کیونکہ اس میں ایک ملک کی کرنسی کی بجائے اسی ملک کی کرنسی کے ساتھ سودی ہے، جس میں کوکوتنی کی صورت میں کمی زیادتی ہو رہی ہے لہذا اصل آف ایکسچج شرعاً جائز نہیں، البتہ اس کی ایک جائز صورت ہو سکتی ہے کہ پہلے اصل پشت (سودا پر) مثلاً زید بینک کو سودا پر جاری کرنے والے شخص سے قرض وصول کرنے کا وکیل دے دے اس وکالت پر زید بینک کو کچھ ادھار دے دے اس کے بعد نئے معاملے کے ذریعے زید بینک پر قرض شدہ رقم کے بقدر بینک سے قرض حاصل کرے اور بینک کو اختیار دے دے کہ جب میرا قرض اس سے وصول ہو جائے تو اس سے اپنا قرض وصول کر لے، اس طرح دونوں معاملات ایک لگ ہو جائیں گے، پہلا معاملہ وصولی قرض کے لیے اجرت کے ساتھ وکیل مقرر کرنا دوسرا معاملہ بینک سے قرض نہ کرنا سودا پر جس قرض شدہ قرض حاصل ہونے پر اس سے اپنا قرض وصول کرنے کا بینک کو اختیار دینا تو شرعی لحاظ سے یہ دونوں معاملے درست ہوں گے۔

(حدوث فی فضاء و فقہ: ۶۰)

حودی حرمت قرآن و حدیث کی روشنی میں:

مشتق انقلاب کے اس دور میں سود کو معیشت و تجارت کا ایک لازمی حصہ قرار دے دیا گیا

ہے۔ اہل مغرب کا تو یہ تصور ہے کہ اب مسلمان تاجروں کا بھی یہ عقیدہ ہو گیا ہے کہ سودی حیثیت کی ذمہ داری ہے، اور جو تجارت اس کے بغیر چلی گی نہیں ملے گی۔ سودی کو سود سے پاک کرنا ممکن ہے۔ یہی خواہش ہم سے تھا۔ دورِ جاہلیت کے تاجروں کا خیال تھا اور سودی سودی نہ کرنا ہمارا کارنامہ نبی جزقوں۔ اسلام نے تاجروں اور مقام کو ختم کیا وہاں سود کی لغت کا بھی ختم فرمایا۔ قرآن وحدیث میں اس پر سخت وعیدیں مائل ہوئیں بلکہ سودی کاروبار کرنے والوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ اور اس کے رسول ﷺ نے اعلان جنگ فرمایا ہے۔ چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَاعْبُدُوهُ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ غَلِيظٌ

مَائِدہ ۱۰۰ ○ فَإِنَّ لِمَنْ نَفَعَلُوا آيَاتِنَا سَحَابًا مِّنَ الْمُنْجَمِ

روزے تم کو کہ لا احدثعوی ولا تظنمونی ○ ﴿البقرة ۲۷۵-۲۷۶﴾

”اے ایمان والو! اللہ تعالیٰ سے ڈرو اور جو کچھ اللہ کا بقا ہے اس کو چھو، اور تم ایمان والے ہو، پھر اگر تم میں سے کسی نے اللہ تعالیٰ کے احکامات سے انحراف کیا اور اس کے رسول ﷺ سے پیروی نہ کی تو اللہ تعالیٰ اس سے عذاب فرمائے گا۔“

حضرت ابن کثیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ:

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ يعني: اتقوا الله تعالى.

(معجم الصحاح في كلام الاعراب في كتاب الاعتصام وفي التماس ۶۰۷-۶۰۸)

و... یعنی: اتقوا الله تعالى.

”ناپ نی کریم پیچیدہ ہے سو کہ تے او کلماتے والے دونوں پر اہانت فرمائی۔“

(تفسیر شریف)

اور بخانی نے روایت میں اس کا اضافہ ہے کہ سو پر گواہ بننے والے، سودی کی تہذیب کرنے والے پر بھی لعنت فرمائی ہے۔ (بخانی)

قوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ﴾ يعني: اتقوا الله تعالى.

سودہ ملکات میں داخل ہے:

جذب لہو و لیس سے ارشاد فرمایا کہ

عن امی ہریرۃ رضی اللہ عنہ عن النبی حسنی اللہ عنہ وسلم قال -
 احسنوا نزع السوہبات قال یا رسول اللہ ہرہم لا قال - اللہ ان
 سائلہ - و السحر - و قتل المعسر - النبی حرم اللہ الا ما حق و اکل ما
 و اکل مال استبحر - و التوسیۃ - و ارحم - و عذاف المعصیت
 انما صلات عافلات - (مشفق عدد ۱۰)

”سات فہم کے مہلکات سے احتیاب کرو۔ صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے روایت فرمایا یا
 رسول اللہ! وہ کون سے ہیں؟ تو ارشاد فرمایا:

- 1- اللہ تعالیٰ کے ساتھ کسی کوڑے یا ٹھکانے سے لڑنا (مقاتلہ میں)
- 2- چادر کرنا
- 3- کسی ویسے نفس کو قتل کرنا جس کا قتل کرنا حرام ہو
- 4- سود کھانا
- 5- بیہوش کمال کھانا
- 6- کفار سے مقابلہ کے وقت لڑائی سے مڑ سونا (یعنی جہاد میں جبکہ کفار کی تعداد
 مسلمانوں کے مقابلے میں دو گنا سے زیادہ ہو میدان جنگ چھوڑ کر بھاگ جانا)
- 7- کسی پاک دامن بھولی بی بی عورت پر تہمت لگانا۔ (بخاری و مسلم)

سود زنا سے بدتر ہے:

جناب نبی کریم ﷺ نے یہ بھی ارشاد فرمایا کہ
 ”سود کا ایک درہم جو آدمی نقد لکھا وہ بیعتیں دلچیزا کرنے سے بدتر ہے۔“ (مشکوٰۃ)
سود کی ستر سے زائد برائیاں ہیں:

اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ
 ”جناب نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ سود کے گناہ کے ستر درجات ہیں، سب سے اونچی
 درجہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کرنے کے برابر ہے۔“ (مشکوٰۃ)

مطلب یہ ہے کہ سود کا گناہ اتنا بدترین گناہ ہے کہ اس کا اونچی درجہ بھی اپنی ماں کے ساتھ زنا
 کرنے کے برابر ہے۔ انما زنا لکھا جاسکتا ہے کہ اس دور فساد میں بھی کسی غیرت مند انسان کے

لئے اپنی ماں کے ساتھ زنا کرنا تو اور سی بات ہے۔ کوئی ایسی بات سوچ بھی نہیں سکتا ہے کہ اپنی ماں کے ساتھ زنا کرے۔ یہ وہ وہاں پہنچنے والے سود کے گنہگاروں سے بھی بدتر قرار دیا ہے۔ بہت افسوس کا مقام ہوگا کہ ہم ایسا رشتہ ذات بخنے کے بعد بھی سود کے ساتھ چنے، ہیں۔

سود خور کے پیٹ میں سانپ:

جناب نبی کریم ﷺ نے رشتہ خرم یا کہ

"شب معراج میں میرا فرشتہ ایک مٹی قوم پر ہوا جن کے پیٹ مغزوں کی مانند بہت بڑے بڑے تھے اور اس کے اندر سانپ بھرتے ہوئے تھے جو پیٹ کے باہر ہی سے نکلتا رہے تھے۔ میں نے جبرئیل علیہ السلام سے پوچھا کہ: "یونہی لوگ ہیں؟" فرمایا کہ: "سود خور ہیں۔" (مشکوٰۃ)

سود خور جہنم میں:

جناب نبی کریم ﷺ نے یہ بھی رشتہ خرم یا کہ

"(انسانی جسم کا) جو گوشت حرام مال سے پرورش پایا ہو وہ جہنم کی آگ کے زپاہ و لافق ہے۔" (مشکوٰۃ)

یہ حال سودی کاروبار کرنے اور سودی رقم کو استعمال کرنا اور اس کے فروغ کے لیے کسی جسم کا شریک و معاون بننا، دنیا و آخرت دونوں کے لیے تباہ کن ہے جس کے برے اثرات اطرازی و اجتماعی دونوں طرح کی زندگی میں مرتب ہوتے ہیں۔ دولت مست کر چند ہی افراد کے پاس جمع ہو جاتی ہے۔ غریب، غریب تر اور امیر، امیر تر بن جاتا ہے۔ معاشرے سے مساوات فہم ہو جاتی ہے، سود خوروں کے دل میں غریب غرباء کے لیے دھڑ نہیں ہوتا۔ وہ غریب جو پانی پانی کے لیے ترستا ہے، امیر دولت جمع کرنے کے لالچ اور حرص سے سود کے ذریعے مزید خون پسنے کی فکر میں لگا رہتا ہے۔ بڑے افسوس کی بات تو یہ ہے کہ اپنے گور بندار کھلانے والے عاجز و ناتوان کو تہجد و ذکر اللہ میں گزارنے والے جب منگے اپنے کارخانے میں نکلتے ہیں تو انہیں خیل بھی نہیں آتا کہ ہم سود و قرار، جوار، شہ، انٹرٹینس وغیرہ میں مبتلا ہو کر کچھ کتنا کر رہے ہیں، اللہ تعالیٰ کو تاراض کر رہے ہیں بلکہ بڑی بے فکرگی کے ساتھ سودی کاروبار میں مشغول ہو جاتے ہیں۔ حلال روزی کو چھوڑ کر حرام روزی کھاتے ہیں۔ ان حضرات سے درخواست یہ ہے کہ اگر سودی کاروبار کو فوری نہیں چھوڑ سکتے تو کم از کم اس کا مٹاؤ وغیرہ سمجھیں اور توبہ کرتے رہیں اور رزق حلال کی فکر جاری رکھیں۔

حضرت قنوی رحمہ اللہ کا واقعہ:

حضرت سیدہ الامت سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا کو ایک مرتبہ برائے تاروں نے
 دھند نصیبتے لیے رتھوں آئے تے دولت دی اور حضرت شریف نے مجھے آتے اور شریف نے
 کے بعد رتھ دھند دے دیتے ہیں اور اگر آپ حضرات کو تبلیغ کرتے ہیں اور مسلمانوں کی خدمت
 کرتے ہیں اور سو کی خدمت سے پہنچنے کی تلقین کرتے ہیں۔ آج میں آپ لوگوں سے کہتا ہوں کہ
 آپ خوب سواری میں۔ حضرت دہاند نے فرمایا کہ میری بات سے آپ لوگوں کو تکیہ ہو رہا ہو
 گا۔ پھر حضرت دہاند نے خدائی دھند فرمائی کہ یہ بات میں نے س لیے نہیں کہاتے علماء کی
 تقاریر سے کہ بارہ کوئی سو چھوڑنے کے لیے تیار نہیں۔ بلکہ بڑی دشمنی کے ساتھ حر سطر پتے
 پر تیرتے کرتے ہیں اتم ظریفی یہ ہے کہ خود کو دیندار بھی سمجھتے ہیں۔ اصل وجہ یہی ہے کہ اب تک
 سو سے دل میں نفرت پیدا نہیں ہوئی ہے اس لیے اس خدمت میں کرنا تو میں کہتا ہوں آپ لوگ
 ان پھر جو کاروبار کرتے ہیں خدات کو سوتے وقت اللہ تعالیٰ سے اتنی بات کہہ دیا کریں یا اللہ دن پھر
 پاخانہ کھاتا رہا۔ اسی کا حساب کتاب کرتا رہا اسی کا لین دین کرتا رہا تو معاف فرما جب یہ نسخہ
 استعمال کریں گے تو سو سے دل میں نفرت پیدا ہوگی اور چھوڑنا بھی آسان ہوگا۔

اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ تمام مسلمانوں کو دین کی سمجھ عطا فرمائے اور رزق حلال نصیب
 فرمائے۔ حرام خوردی سے بچائے اور پارسے معاشرے کو سود اور جوئے کی لعنت سے بچائے۔

سودی تحبیلات:

بہر حال سود خوردی جس کی قرآن وحدیث نے سخت الفاظ میں مذمت فرمائی اور اس پر سخت
 وعیدیں آئی ہیں اور بارہ خوردی چھوڑنے کا مطالبہ کیا ہے۔ اس کی بنیادی طور پر تین قسمیں مبنی ہیں:

- 1- قرض دے کر اس سے ڈالہ وصول کرنا، جس کو ہمارے عرف میں "سہا جتی" سود
 کہا جاتا ہے۔

- 2- تجارتی سود، خرید و فروخت کا وہ سود جس میں لین دین کا ایسا طریقہ اختیار کرنا جو شرعی
 اصول کے مطابق سودی معاملہ تھا ہو، جس کو "اعترست سود" کہا جاتا ہے۔

- 3- بینک اچانٹ بینک کے ذریعہ معاملہ کر کے سود وصول کرنا۔

1- زیادہ دن میں فروخت کیا جائے کسی طرف سے کمی زیادتی نہ ہو۔

2- نقد فروخت کیا جائے، ایک طرف یا دونوں طرف سے دو حارثہ جو اس میں جس نے زیادہ کیا یا زیادتی کا مطالبہ کیا تو وہ سود خوری کے حرام طریقے کا اختیار کرنے والا ہوگا اس میں سود لینے والا اور لینے والوں کے ساتھ اس پر اس کے شریک ہیں۔ (بخاری و مسلم)

قال العلامة طبر عتانی رحمہ اللہ تعالیٰ : و الاصل فیہ (نقد میں الیوم) الابا حۃ و بایۃ و جد اخرہ لتفاضل و ان لا یوجد نطفۃ و یاذا و جد احدہما و عدم الآخر حل التفاضل و حرم النساء من ان یسلم ضرر ما فی ضروری او حنطۃ فی دھیر و ضررۃ و یو الفضل بالوصفین و حرمة النساء باحدہما . بسدایۃ مع الدرر البیضاء : ۱۰۱-۱۰۲

خلاصہ یہ ہے کہ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کے فتاویٰ میں سود ثابت ہونے کے لیے دو چیزوں کو قطع قرار دیا ہے۔

1- بیش 2- قدر

اب ایک چیز کو دوسری چیز کے عوض فروخت کرنے میں اگر دونوں دھن میں پائی جائیں تو مہینہ کا مساوی ہونا اور نقد ہو یا ضروری ہے۔ اگر کمی زیادتی کے ساتھ فروخت کرے یا دو حارثہ فروخت کرے تو دونوں صورتوں میں سود لازم آنے کی وجہ سے حرام ہے اور اگر ایک دھن پائی جائے تو زیادتی حلال ہے، حارثہ فروخت کرنا حرام ہے۔

بیکوں میں رقم رکھوانے کا حکم:

بیکوں میں رقم رکھوانے کی چار صورتیں ہوتی ہیں:

1- سودی کمات (سیونگ اکاؤنٹ)

2- سپارٹس

3- غیر سودی کمات (کرنٹ اکاؤنٹ)

4- لاکر

لکسٹ سپارٹ اور سیونگ اکاؤنٹ کا حکم:

لکسٹ سپارٹ اور سیونگ اکاؤنٹ میں اکاؤنٹ ہولڈر کو منافع کے نام سے جو رقم ملتی ہے۔

چونکہ یہ بات طے ہے کہ ان اکاؤنٹس میں رقمیں جو بنے واپس رقم بلا تعلق قرض ہوتی ہیں، لہذا بینک اکاؤنٹ ہولڈر کو اصل رقم سے زیادہ جو رقم بھی واپس ملے گا وہ سراسر حلال سود ہوگی، جس کے جائز ہونے کی کوئی صورت نہیں لہذا ان دولوں اکاؤنٹس میں رقم جمع کروانا اور منافع کے نام پر سود وصول کرنا حرام ہے۔

کرنٹ اکاؤنٹ (غیر سودی اکاؤنٹ)

سودی بینک کے کرنٹ اکاؤنٹ میں رقم جمع کروانے کے بارے میں علماء کی دو آراء ہیں، بعض اس کو ضرورت کے پیش نظر جائز قرار دیتے ہیں، جبکہ دوسرے بعض حضرات تعاون علی الاثم ہونے کی وجہ سے سے ناجائز قرار دیتے ہیں اسلئے مختصر معضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی دامہ برکاتہم اودار اعظم کراچی کے دیکھار باسپہ فتویٰ کی رائے جواز کی ہے۔

چنانچہ ایک تحریر کے ضمن میں فرماتے ہیں

جہاں تک سودی بینک کے "کرنٹ اکاؤنٹ" میں رقم رکھوانے کا تعلق ہے فقہ جیساکہ میں نے پہلے عرض کر دیا کہ اس "اکاؤنٹ" میں رقم رکھوانے والے کو بینک کوئی نفع یا سود نہیں دیتا ہے، لہذا اس اکاؤنٹ میں رقم رکھوانے سے سودی قرض کے معاملے میں داخل ہونا لازم نہیں آتا، اس حیثیت سے "کرنٹ اکاؤنٹ" میں رقم رکھوانا جائز ہونا چاہیے، لیکن بعض علماء معاصرین نے اس پر اشکال کیا ہے کہ اگرچہ یہ سودی قرض تو نہیں ہے لیکن اس صورت میں سودی معاملات میں بینک کے ساتھ امانت تو پائی جا رہی ہے، اس لیے کہ یہ بات بالکل ظاہر ہے کہ اس اکاؤنٹ میں رقمیں جانے والی رقم کو بینک جگہ کر کے نہیں رکھ دیتا، بلکہ بینک اس رقم کو بھی سودی قرضوں میں دے کر اس پر نفع حاصل کرتا ہے، لہذا یہ رقم رکھوانے والا بینک کے ساتھ سودی معاملات میں معاون بن جائے گا۔

لیکن اس اشکال کو چند وجہ ذیل طریقوں سے دور کرنا ممکن ہے:

1. بینکوں کا یہ معمول ہے کہ "کرنٹ اکاؤنٹ" میں رقمیں ملنے تمام رقموں کو اپنے استعمال میں نہیں لاتے، بلکہ اس رقم کی ایک بڑی مقدار اپنے پاس اس قرض سے رکھتے ہیں کہ اس کے ذریعہ رقم نکالنے والوں کی طلب کو روزانہ پورا کیا جاسکے اور چونکہ بینک کے اندر تمام قومات ایک ہی جگہ پڑتی ہیں لہذا اس لیے کسی بھی اکاؤنٹ ہولڈر کے لیے یہ یقین کرنا ممکن نہیں

ہے کہ اس کی رقم کسی سودی معاملہ میں لگ چکی ہے۔

2۔ اگر سے یہ کہ بینک نے پاس رقم لگانے کی بے شمار چھٹیاں ہوتی ہیں اور اب کی سب چھٹیاں شرعاً ممنوع نہیں ہوتیں بلکہ ان میں بعض چھٹیاں ایسی ہوتی ہیں کہ ان میں خرچہ کرنا اور رقم لگانا حرام نہیں ہوتا لہذا کسی بھی اکاؤنٹ ہولڈر کے لیے یقینی طور پر یہ کہنا ممکن نہیں ہے کہ اس کی رقم اس جگہ پر صرف ہوتی ہے جو شرعاً حلال نہیں ہے۔

3۔ غیر سودی قرض کا معاملہ شرعاً جائز معاملہ ہے اور ”نقد“ کا ترجمہ یہ ہے کہ وہ ”مغفود“ صحیحاً نہیں مسمیٰ کرنے سے چھٹیاں نہیں ہوتے۔

اور کرنٹ اکاؤنٹ میں جو شخص بھی کوئی رقم رکھو اسے تو بینک کو قرض دینے کے نتیجے میں اس رقم اس کی ملکیت سے نکل کر بینک کی ملکیت میں داخل ہو جاتی ہے اب بینک اس رقم میں جو تکمہ تصرف کرے گا وہ اکاؤنٹ ہولڈر کی ملکیت میں تصرف کرتا نہیں ہوگا بلکہ اس کی اپنی ملکیت میں یہ تصرف ہوگا لہذا اس تصرف کو اکاؤنٹ ہولڈر کی طرف منسوب نہیں کیا جائے گا۔

4۔ کسی معصیت پر اعانت کرنا اگرچہ حرام ہے، لیکن فقہاء کرام نے اس کے کچھ اصول بھی بیان فرمائے ہیں جن کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں (اگر تفصیل کی ضرورت ہو تو ملاحظہ فرمائیں: درمختار مع رد المحتار، ۲۷۲/۵، ذکملہ فتح القدیر، ۱۲۷/۸۔ شرح المسند، ۲۹۱/۹، مہایۃ المحتاج، ۱۵۴/۳، مؤلفی الشرح علی نعمة المحتاج، ۴۱۷/۲، المغربی للمغنی، ۳۲/۶، نیل الاوطار للشوکانی، ۱۵۴/۵)

میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے اس موضوع پر ایک مستقل رسالہ تحریر فرمایا ہے اور ”اعانت“ کے مسئلہ میں جتنی تفصیل چھپے آئی ہیں ان سب کو اس رسالے میں جمع فرمایا ہے۔ یہ رسالہ ”احکام القرآن“ عربی کی تیسری جلد کا جزء بن کر شائع ہو چکا ہے، اس رسالے کے قارئین اس مسئلہ کا خلاصہ اس طرح تحریر فرمایا کر:

”إن الاعانة على المحصنة حرام مطلقاً بنص القرآن اعني قوله

تعالى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ وقوله تعالى: ﴿فَلَنْ

أَكُونَ ظَهِيراً لِّلْمُجْرِمِينَ﴾ ولكن الاعانة حقيقة هي ما قامت

المحصنة بهن فعل المعين ولا يتحقق الابنية الاعانة او التصريح بها أو

معصیت کے کام کے لیے اس طرح متعین کرے کہ نئے معصیت میں اس کے استعمال کا احتمال باقی رہے۔ یہ ممکن اگر معصیت ممکن یعنی ہدمکار کے میں فعل کے ساتھ قائم نہ ہو تو اس کو حیضہ اعانت نہیں کہیں گے بلکہ اس کو معصیت کا "سبب" کہیں گے اور جن حضرات نے اس پر "اعانت" کے لفظ کا اطلاق کیا ہے انہوں نے ہجاز اُکھا ہے اس لیے کہ یہ صورت اعانت ہے حیضہ اعانت نہیں جیسا کہ السیر الکبیر کے حوالے سے چھپے ٹرور پکا ہے۔

پھر "سبب" کو دیکھا جائے گا کہ "سبب" معصیت کی طرف محرک اور داعی ہو تو اس کا سبب بنتا بھی حرام ہے، جیسا کہ اعانت علی المعصیت جو کہ نص قرآن سے حرام ہے، اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: ﴿لَا تَسْعَ الْأَعْيُنُ يَدْعُونَ مِنَ اللَّهِ﴾ (سورۃ الانعام: ۸۰-۸۱) یعنی "ان کو گالی ست رو جن کو یہ لوگ اللہ تعالیٰ کو چھوڑ کر مبادت کرتے ہیں۔ کیونکہ یہ وہ لوگ نادانگی سے نہ کر کہ اللہ تعالیٰ کی شان میں کشتاخی کریں گے" دوسری جہاد ارشاد فرمایا: ﴿وَمَا يَسْعَ الْأَعْيُنُ﴾ (۱۶: حزاب: ۲۴) ایک اور جگہ پر ارشاد فرمایا ﴿وَمَا يَسْعَ الْأَعْيُنُ﴾ (۱۶: حزاب: ۲۴) اور داعی تو نہ ہو بلکہ معصیت تک صرف پہنچانے والا ہو، اس نے ساتھ ساتھ وہ اس معصیت کے لیے اس لحاظ سے قریب بھی ہو کہ اس کے ذریعہ "معصیت" انجام دینے کے لیے قائل کو کسی تبدیلی کی ضرورت پیش نہ آئے، مثلاً کھنڈ پر درختوں کے ہاتھ اسو فرود خست کرنا یا خنڈ: شراب پانے والے کو انگوٹھ کا شیر و فروخت کرنا یا مثلاً: اسر دلاام ایسے شخص کے ہاتھ فروخت کرنا جو اس کو بد فعل سے ارو ہے۔ سے خرید رہا ہو یا مثلاً: ایسے شخص کو مکان کمرائے پر، یا جس کے بارے میں معلوم ہے کہ یہ اس مکان میں شراب کی تجارت کرے گا یا اس مکان کو وہ "کثیر" (بیہودوں کی عبادت گاہ) بنانے لگا یا اس مکان کو دو مجوسیوں کی عبادت گاہ بنانے لگا۔ ان تمام صورتوں میں فروخت کرنا یا کرنا یہ پرہیزا کرو و تحرکی ہے۔ بشرطیکہ کو بائع کو اور کرانے پر اپنے دانے کو نہ بانی تضرع کے بغیر ان باتوں کا علم ہو جائے لیکن اگر بائع اور کرانے پر اپنے دانے کو ان باتوں کا علم نہ ہو تو اس صورت میں وہ خطہ بر سمجھا جائے گا اور اثر بائع اور آخر کو صحت ان باتوں کا علم تھا اس کے باوجود اس نے بیع کر دی یا کرنا یہ پرہیزا دیا تو اس صورت میں بائع اور آخر جرم کام پر اعانت کرنے والے ہو جائیں گے۔

اور اگر وہ سبب قریب نہیں ہے بلکہ سبب بعید ہے کہ وہ جو اس صورت میں اس سے معصیت

سادہ نہیں ہو سکتی بلکہ اس کے ذریعے معصیت کو انجام دینے کے لیے اس میں تبدیلی کی ضرورت
پوشا نے کی مثلاً قتل پر دو لوگوں کے ہاتھ ہا فرد ملت کرنا وغیرہ تو یہ صورت مرد و خریکی ہے۔

(حوالہ فقہ: ۵۲/۲)

احکام فقہان حضرت مولانا مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ (۷۴/۳)
حضرت والد صاحب رحمہ اللہ نے اپنے ایک اردو کے مقالے میں اس مسئلہ کو گہرے ذریعہ واضح
کر کے بیان فرمایا ہے جس کا خلاصہ درج ذیل ہے

”اگر ”سبب“ کے مفہام کو مطلقاً سبب کے لیے عام رکھا جائے تو شاید دنیا کا کوئی مباح کام
بھی مباح اور جائز نہیں رہے گا مثلاً زمین سے غذا اور پھل اگانے والا اس کا بھی سبب بنتا ہے کہ
اس غذا، فرائض سے امداد (اللہ تعالیٰ کے دشمنوں) کو نفع پہنچے۔ کپڑا، لہذا مکان، طائر، غروب اور
استعمال چیزیں مثلاً ان سبب میں بھی یہ ظاہر ہے کہ ہر ایک نیک اور فاجر ان کو خرچتا ہے۔ یہ بعد
استعمال کرتا ہے اور اپنے نفع و فائدہ میں بھی استعمال کرتا ہے اور سبب اس کا ان چیزوں کا بنانے والا
ہوتا ہے، انہیں اس طرح حرمت کو عام کیا جائے تو شاید دنیا میں کوئی کام بھی جائز نہ رہے اس لیے
ضروری ہے کہ سبب قریب اور بید کا فرق کیا جائے، سبب قریب مسموم اور سبب جید مباح ہو۔
ذکر و مشابہت سبب کی سبب بید کی مشابہت میں اس لیے وہ جائز رہیں گی۔

پھر سبب قریب کی بھی دو قسمیں ہیں۔

ایک سبب جالب و باعث جو گناہ کے لیے محرک ہو کر اگر یہ سبب نہ ہو تو مسموم و معصیت کے
لیے کوئی اور ظاہری وجہ نہ تھی ایسے سبب کا ارتکاب گویا معصیت کو کا ارتکاب ہے۔

علامہ شامی رحمہ اللہ نے ”امدادات“ کی جلد اول کے صفحہ ۲۲ میں ایسے ہی اسباب کے متعلق
فرمایا ہے کہ ”اچھا سبب اچھا سبب“ (یعنی سبب کا ارتکاب سبب ہی کا ارتکاب ہے)
چند ایسے اسباب معصیت کا ارتکاب گویا خود معصیت عینا کا ارتکاب ہے۔ اس لیے معصیت کی
نسبت اس شخص کی طرف ہی کی جائے گی جس نے اس کے سبب کا ارتکاب کیا کسی فاعل بخلاف کے
درمیان میں مائل ہونے سے معصیت کی نسبت اس سے قطع نہیں ہوگی۔ جیسا کہ حدیث شریفہ
میں دوسرے شخص کے پاس باپ کو کافی دینے والے کے حق میں اپنے اہل باپ کو گالی دینے والا کہا
گیا ہے کیونکہ ایسا سبب المعصیہ میں قرآن و حدیث خود ایک معصیت ہے۔

نئی رقمی عرفی طرہ سے کیا جائے گا بلکہ ان عادات کو اس رقم کی طرف منسوب کیا جائے گا۔
 وہ اپنی ملکیت پر نہیں دے گا۔ یہ دیکھا جاسکتا ہے کہ اگر اس کا واسطہ ہو تو اس رقم
 کے بعد وہ عورت کو نہیں دے گا۔ اس میں وہی قصہ ٹکڑے کی عورت سے جو یہ عادات ہیں جن سے
 یہ عورت کو چلے ہیں اور ان معاملات کی شکل کے لیے اس میں اس بات پر مجبور ہے کہ وہ اس
 کی بیگم میں اپنا کاغذ لکھ دے۔ چونکہ بیگم میں اس کا واسطہ لکھنے کی یہ ضرورت ہے اس لیے ظاہر
 ہے اس ضرورت کے لیے بیگم بیگم میں اس کا واسطہ لکھنے کی ضرورت ہے اس لیے ظاہر
 ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے

اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے

اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے

اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے

اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے
 اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے اس لیے ظاہر ہے

حرام ہے، اگر مثلاً شاور، آئناں، منی سے ابھرتا ہو، یوسف رحمہ اللہ حرمت کے قائل ہیں، البتہ اس پر حلیہ اور لباس، مجرم و حرام اللہ سے دار الحرب میں سوار ہونے کا جواب منقول ہے، لیکن اس پر تفسیر کے بارے میں امام عطاء اللہ کے قول کا بھی ایسا مطلب بیان نہیں ہے کہ جب سوار کے خلاف نہیں رہتا یعنی امام عطاء اللہ کے نزدیک سوار ایک مجرم ہے، قرآن کریم میں سواروں کی طرف سے اللہ تعالیٰ اور رسول اللہ ﷺ کی طرف سے اعلان جنگ ہے، حدیث میں بھی سوار کے متعلق جس قدر دلائل شریعتی ہیں ان کو دیکھ کر کوئی شہرہ پر بھی جرات نہیں کر سکتا۔ حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا ارشاد ہے:

”ادعوا الربوا واطرِبْہُ“

”مکثر العمال“ میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا یہ قول منقول ہے۔

”ترکنا تبعنا اعلنا للعلل حسبہ الربوا“

ہندو متفقین علماء کا کوئی ہے، دار الحرب میں بھی غیر مسلموں سے سوار لینا حرام ہے۔

(احسن تعالیٰ ۱۰/۷۱)

علامہ محمد علی صابونی فرماتے ہیں۔

الربوا احرام سواء كان مع المسلم او مع غير المسلم، مما يفعله بعض المسلمين من وضع أموالهم في البنوك الاوربية او الامريكية، ثم أخذ فوائد ربوية عليها، برعهم أن تلك البلاد "دار الحرب" لأنها بلاد غير اسلامية إنما هو من ترسب التبطل إليهم، لحرم إلى الوقوع في المحرم، واستحلال الربا الذي حرمه الله تعالى

وهذا الاعتقاد خطأ، حسبهم، وخطر، فادع، يجر المسلمين إلى مقارفة حريصة الربا، على طين منهم أن الذين صبح لهم وما شؤوا، انهم يحاسبون تعاليم دينهم عبرة واحدة، وهما "دون فقه شعائريہ الرشیدیہ" السامية، التي قوله "قال ابن قدامة وحرّم الربا في دار الحرب كمنعہ في دار الاسلام"۔

وخصم الا اعتبار شخصي تحریم الربوا، لانهما كان محرما في دار الاسلام، كان محرما في دار الحرب، كما رآنا بين المسلمين وما

یورو "آرٹا بیس فعلی باحسب و احسن الاسلام حیر مرسل لا تعرف

صحت، قال الشافعی هذا ليس ثابت، ولا حجة فيه۔"

(المعنی لاس قدامۃ : ۶/۹۸) (فقہ المساعلات : ص ۱۵۶)

قائل غور بات:

یورپی ممالک کے بینکوں میں رقم رکھ کر فوائد حاصل کرنا حرام ہونے کا فتویٰ مندرجہ بالا طور میں مذکور ہے۔ نابت و مستاحرم حضرت مفتی محمد تقی عثمانی (رحمہم اللہ) ایک "مسئلہ" کے ضمن میں فرماتے ہیں:

"لیکن یہاں ایک بات قابل توجہ ہے۔ وہ یہ کہ آج کے موجودہ دور میں عام اسلامی حکومتوں پر مغربی ممالک ہی کا تسلط اور کنٹرول ہے اور ان کے کنٹرول کے وہم و گال میں سے نیک یہ ہے کہ انہوں نے مسلم ممالک کی دولت کو یا تو غصب کر لیا ہے یا مسلم ممالک نے ان مغربی ممالک سے جو قرض لیا ہے، اس قرض پر سود کی صورت میں مسلمانوں کا مالی حاصل کر لیا ہے، دوسری طرف مسلمانوں نے جو بڑی بھاری رقمیں ان ممالک کے بینکوں میں رکھ رکھ رکھتی ہیں، ان رقموں پر بھی ان کا قبضہ ہے اس رقم کو وہ اپنی ضروریات میں خرچ کرتے ہیں، بلکہ اس رقم کو مسلمانوں ہی کے خلاف سیاسی اور جنگی اسکیموں کو چلانا کرنے کے لیے استعمال کرتے ہیں، لہذا مسلمان اپنی رقم پر ملنے والا سود ہاں چھوڑ دیں تو اس کے ذریعہ ان کفار کو توجہ ہوگی، ان حالات کی وجہ سے ہر امر بھان اسی طرف ہوتا ہے کہ مسلمانوں کے لیے غیر مسلم ممالک میں غیر مسلموں کے بینکوں سے اپنی رقم پر ملنے والے سود کو وصول کر لینا جائز ہے، لیکن اس رقم کو اپنی ضروریات میں صرف کرنا تمسک نہیں ہے، بلکہ بلا نیوٹو غائب کسی نیک مصرف میں خرچ کر دینا چاہیے اس طرح جو مسلمان اپنی رقمیں ان بینکوں میں رکھ کر مسلمانوں کو نقصان پہنچانے کے کام میں ان کافروں کے ساتھ تعاون کرتے ہیں، اس تعاون میں کمی ہو جائے گی، بہر حال یہ مسئلہ علماء کی خدمت میں پیش ہے، وہ اس بارے میں کوئی فتویٰ فیصلہ فرمائیں۔ (فقہی معاملات : ۳۱/۳)

غیر مسلم ممالک کے بینک میں سود چھوڑنا:

بینک کے مالک خود مسلم ہوں یا کافر، بہر کیف، بینک میں رقم جمع کرانا جائز نہیں اور اگر کسی نے افاقیت یا ضرورت شدیدہ کی وجہ سے بینک میں رقم جمع کر ادی تو اس کا سود بینک میں چھوڑنا

چائز نہیں اس لیے کہ بینک میں مختلف لوگوں کی رقموں سے غائب شرع حاصل شدہ منافع، بانٹا جاتا ہے۔ جو کلیم لفظ ہیں اور چنگل ان کا ایک معلوم نہیں، لہذا بینک سے کسی رقم لے کر انعام پر مصدق کر دینا واجب ہے۔

وصی لیساب استخدام۔ مندرجہ منہا کراہۃ الفہدیہ، و ناسل من
استعاضی ردھا و ذلک ھذا مرد الہاجہ ان سکر من ردہ ان عرف
صاحبہ، و بالتصدق نہ ان ۛ بعرفہ لوصول الیہ مع مالہ ان کات لا یصل
الیہ عین مالہ، (عائسگر، ۳: ۹۹۵)

معاذہ ازہی اس میں سودی کاروبار سے فوائد کا حنا بھی ہے۔

(مجلس العلماء، ۱۸۸۷)

بینک کے سود سے انکم ٹیکس ادا کرنا:

بینک سے ملنے والے سود کو حکومت کی طرف سے عائد کردہ انکم ٹیکس وغیرہ میں ۱۰٪ کر سکتے ہیں یا نہیں؟ تاکہ غیر شرعی رقم کے ذریعہ غیر شرعی ٹیکس سے نجات حاصل کی جائے، اس بارے میں شرعی مسئلہ یہ ہے کہ بینک سے جو سود ملتا ہے چنگل، حکومت کے نژاتے سے نہیں ملتا اور اس کا حکومت سے کوئی تعلق نہیں ہوتا اس لیے اس سے انکم ٹیکس ادا کرنا صحیح نہیں، بلکہ مالک معلوم نہ ہونے کی وجہ سے مسائین پر صدقہ کرنا واجب ہے۔

بینک کے چوکیدار کی تنخواہ کا حکم:

جو لوگ بینک میں سودی لین دین کرتے ہیں اس کا حسب کتاب کرتے ہیں یا سودی معاوضہ کرنے میں کسی بھی درجہ میں شریک ہیں ان کی تنخواہ تو حرام ہے، اگر کوئی بینک میں چوکیداری کرے یا کوئی اور ایسا کام کرے جس کا سودی کاروبار سے کوئی تعلق نہ ہو تو ان کی تنخواہ بھی حرام ہوگی جبکہ ان کا سودی کاروبار سے تعلق نہیں؟ اس بارے میں ہماری رائے یہ ہے

حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد صاحب رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ بینک کی تمام قسم کی چیزیں ایک اصل سرمایہ دوسری منافع یا تمدن اصل سرمایہ میں حلال غائب ہے، اسی وجہ سے بینک میں جمع کردہ رقم واجب نہ ناجائز ہے اور یہ رقم حلال ہے۔

دوسری قسم بینک کی آمدنی ہے، اس میں سود اور دیگر ناجائز منافع کا نسب ہے اور فقہاء و علما

کاغذ وہ ہے کہ جس کے ذریعہ بار میں ملازمین کی قوابیل اور دوسرے مصارف کو آمدن سے متعلق خرچہ کیا جاتا ہے۔ مصارف اصل سرمایہ کی بجائے آمدن سے اخذ کیے جاتے ہیں اس لئے بینک کے برقعہ کے خارجہ کی تحفہ اور نام ہے خود سودی کاروبار۔ جس کا تعلق بھی نہ ہو۔

(حسن العنایہ فی دفعہ حسبر)

دوسری طرف بعض حرامہ کا سوئفٹ یہ ہے کہ بینک ایک کاروباری ادارہ ہے اس میں سودی کاروبار بھی ملائے پائے جاتا ہے لہذا جو لوگ سودی کاروبار کرتے ہیں کسی بھی وجہ سے ان کا کام سود سے متعلق ہے ان کی تحفہ اور حرام ہے۔ لیکن یہ کہیاد و غیرہ جو بینک میں بحال کام کرتے ہیں ان کی تحفہ و حلال ہے اور یہ قول اس سے اور بھی برکھوت ہے امام بیہ قول مانع معصوم ہوتا ہے کیونکہ شرعی توجہ ہے کہ حلال و حرام میں تضاد ہو جائے تو درست کو ترجیح دینی ہے۔ اسی طرح حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا قول پہلے کڑوا ہے۔

"ادعوا لمرئود و الریبة"

یعنی سود کو بھی چھوڑ دو اور جس میں سود کا شہد ہے اس کو بھی چھوڑ دو اس لیے بینک کی چھید دینی کی ملازمت بھی اختیار نہ کی جائے۔

حرام مال کے مصارف:

حرام مال سے بچنے اور حلال رزق حاصل کرنے کی قرآن کریم نے مختلف مواقع سے تاکید فرمائی۔ ایک آیت کریمہ میں اس طرف بھی اشارہ فرمایا ہے کہ انسان کے دل و خلاق میں بہت بڑا فعل حلال کھانے کو حرام ملتا ہے۔ اگر اس کا کھانا پینا حلال نہیں تو اس سے انفاق مفید اور اگر لہ صاف کا ضیوع مشکل ہے۔

لہذا ہر مسلمان کے لئے ضروری ہے کہ وہ حلال مال کے لیے کوشش کرے وہ حرام مال سے احتراز کرے لیکن اگر کسی ذریعہ سے مسلمان کے پاس حرام مال آجائے تو اس کا استعمال اس کے لیے جائز نہیں اس کے لیے ضروری ہے کہ یہ حرام مال جو اس سے حاصل کیا ہے وہ اس کو انجلی کر دے۔ یعنی اگر اصل مالک یا اس کا وصی موجود ہوں اور معلوم ہو کہ وہ مال ان کو واپس کرے ضروری ہے اور اصل مالک یا اس کے وصی موجود ہوں یا مضمر ہوں یا کسی معقول ہمارے ذریعہ سے یہ مال حرام یا حرام ہو تو اصل مالک کی طرف سے اس کو وصول کرنا ضروری ہے۔

اس کا ثواب حاصل مانگنا مکمل جائز ہے۔ یہ سودق سائیکس نے بتایا ہے۔

ویردوینا علی رسابہ ان عروحو لا تصدقوا بها لان سبیل

تکسب الحیب، تصدقوا ان تعدد الرد علی صاحبہ

(رد المحتار: ۳۸۵/۶)

والمستعمل لا علم ارباب الاموال وحب ردہ غلہم، الا بان

علم بحین الحرام لا یحل لہ تصدق بہ من صاحبہ

(رد المحتار: ۹۹/۵)

بینک کی ملازمت:

سود میں خود ملوث اور جتنا سودی ٹرانزیکشن ہے بلکہ اس کے کاروبار میں محدود معاون ہونا بھی معصیت ہے۔ ہاں تو قسم کی کمزور کے کاموں میں امانت دینا پسندیدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

فَوَلَا تَعْبُرُوا عَلی الِاموالِ عِدْوَتَہَا لَکِنْ فِیْ صُورَتِہَا سَوَاقِیْتٌ لِّہَا بَیِّنَاتٌ مِّنْ رَبِّہَا لَیْسَ بِہَا جُنَاحٌ عَلَی رَجُلٍ مِّنْہُمْ اَنْ یَّعْطِیَ سَوَاقِیْتًا مِّنْہَا لِحَاجَتِہٖ لَیْسَ بِہَا جُنَاحٌ عَلَی رَجُلٍ مِّنْہُمْ اَنْ یَّعْطِیَ سَوَاقِیْتًا مِّنْہَا لِحَاجَتِہٖ لَیْسَ بِہَا جُنَاحٌ عَلَی رَجُلٍ مِّنْہُمْ اَنْ یَّعْطِیَ سَوَاقِیْتًا مِّنْہَا لِحَاجَتِہٖ

لَیْسَ بِہَا جُنَاحٌ عَلَی رَجُلٍ مِّنْہُمْ اَنْ یَّعْطِیَ سَوَاقِیْتًا مِّنْہَا لِحَاجَتِہٖ

وَشَہَادَہٖ وَفَالِہُمْ سَوَاقِیْتًا

(صحیح مسلم علی حاشیہ: ۲/۲۷ باب الربا)

ترجمہ: "رسول اللہ ﷺ نے سود، ٹخنے اور کھانے والے اور ان کے کاتب بھر گواہوں بھی پر لعنت کی ہے اور فرمایا: "سو بھی برابر ہیں۔"

یہاں سود کے قہقہے والوں اور گواہوں پر حضور ﷺ کی لعنت سے صاف انکار ہوتا ہے کہ بینک کی ایسی ملازمت جس میں آدمی کسی ذمہ دارانہ عہدہ پر فائز ہو یا سودی معاملات کھینچے پڑے ہوں جائز نہیں، اس لیے کہ اس کی حیثیت رہا کے کاتبوں اور گواہوں کی ہو گئی اور ان کو حضور ﷺ نے نہ صرف یہ کہ ظہن قرار دیا ہے بلکہ سود خوروں کے مساوی قرار دیا ہے۔

ہاں ایسی آمداریاں جن کا تعلق براہ راست سودی کاروبار سے نہ ہو بلکہ وہ بینک کے دوسرے کام یا اس کی حفاظت پر مامور ہوں۔ ان کے لیے اس ملازمت کا جاری رکھنا یا حاصل کرنا

جائز ہے۔ (مستند حوالہ فقہی مسائل: حصہ ۳۸۶)

ماغس میں حضرت مفتی اعظم دہلی کا فتویٰ تھا کہ جیسے جیسے کربینک سے چومیداری کی ترقی ہوگی
 حلال نہیں اس لیے ہر قسم کی ملازمت سے اجتناب کیا جائے
مال حرام سے مسکین کا کھانا جائز نہیں:

ایک شخص بینک میں ملازم ہے اس کی باقی ماندہ مال کو اگر مسکین بچے تو کیا ان کے لیے والد کی حرام
 آمدن سے کھانا پینا جائز ہے؟ اس سوال کا جواب یہ ہے کہ
 حرام مال واجب التصدق ہے جس میں تمسک مسکین ضروری ہے، اس لیے حرام آمدن
 والے کے ہاں کھانا مسکین کے لیے بھی جائز نہیں، البتہ وہ مسکین کو مالک نہ لے تو ان کے لیے
 جائز ہے مگر تمسک مسکین کے بعد بھی ان کے لیے جائز نہیں جب تک کہ فقہی کو مالک نہ لے۔
 سوا میں مذکور صورت میں یہ تو یہ امتیاز کی جو نکتی ہے کہ والد باقی ماندہ مال سے کسی کو نقد
 رقم کا مالک بنادے پھر وہ دوسرے کے تمام مصارف پر خرچ کرتا رہے، یہی صریح وراکھراہ سراسر بخوری
 سے بچ سکتا ہے۔

فمن الباب الخامس عشر من كسرية الهدية: (والسبيل في
 المعصية رده وثلث ههنا برد المأخوذ ان تمكن من رده بان عرقه
 صاحبه وبالصدق انه ان لم يعرفه ليعطى اليه نفع ما يدان كان لا يصل
 اليه عين ماله . (عالمگیری: ۵/۳۹۹)

وقال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: عليه ديون ومظالم
 سهل اربانها وانس من عليه ثالث من معرفتهم فعليه ان يصدق بقدرها
 ان ماله وان استعرفت جميع ماله . (ردالمحتار: ۳/۳۹۳)
 وقال ابن عابد بن رحمه الله تعالى: (قوله تمليك) فلا يكتفي فيها
 لا طعام الا بطريق التعميت ولو اطعمه عنده ما ويا ان ركاة لا تكفي .

(ردالمحتار: ۲۰/۶۲)

قال العلامة الحصكفي رحمه الله تعالى: وطاب لمبيد وان لم
 يكتف معصرا لمصادفة ما لوى له من الصدقات فمعمر لتبدل المملك
 وابسله حاديت بريرة رحى الله تعالى عنها هي لك صدقة وثبت هدية

کما فی وارث بحسب غیر مات عن صدقة جلدھا وارثه یعنی وکما فیہ اس سبیل بحسبھا لم وحسب الی مات عن یعنی فی یدہ الی الرکاة وکذا غیر امتنعی وہی فی یدہ فإیضا تطیب لہ بخلاف غیر ان حج لہی ان ھاتمی عن رکاة اخذھا لا یحل لان الحدث لم یتبدل۔

قال العلامة اس عابدیس رحمہ اللہ بحاثہ . تحت قولہ لان الحدث لم یتبدل لان الیہ باح لہ بتاویلہ عنی مثل طبع ونظیرہ الی یتتری غیرہ فاسد ان اباح لہ لا یتنب لہ ولو منکھ بطلب عداہ . (رد المحتار : ۷۲۱۵) (احسن الفتاویٰ : ۱۳۲۱۸)

وضاحت:

اس میں حرام خودی سے بچنے کی جو تدبیر مذکور ہے اس کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ بینک میں نوکری کرتے رہے اور بالغ اولاد میں سے کسی کو مالک بنا کر اس سے کھانا رہے بلکہ بینک کی ملازمت کا اصل حکم تو یہی ہے کہ ملازمت حرام ہے اور ملنے والے نواد بھی حرام ہے اور اگر واقعیات کی وجہ سے کسی نے ملازمت اختیار کر لی تو اس سے توبہ کرے اور حتی المقدور کوشش کرنے کے حلال ذریعہ معاش اختیار کرے، جب تک اس کا بندوبست نہ ہو اس وقت تک مذکورہ تدبیر اختیار کرے، البتہ اس کے لیے بھی شرط یہ ہے کہ لڑکا بالغ ہو اور مسکین بھی اور اس کو مالک بنا کر دے دیا جائے۔

مزید شرائط نہ پائی جائیں تو یہ تدبیر بھی شرعاً غیر معتبر ہوگی۔
لیٹرائف کریڈٹ جاری کرنے پر بینک کا اجرت یا کمیشن لینا:

جو لوگ باہر سے مال منگواتے ہیں، ان کو کسی بینک میں ایسی ہی حوالائی پڑتی ہے، جس کے نیچے میں بینک اس کے لیے "لیٹرائف کریڈٹ" جاری کرتا ہے اور جس میں بینک اس شخص کی ضمانت دیتا ہے اور پھر بینک اس ضمانت پر معاوضہ وصول کرتا ہے۔ اب سوال یہ ہے کہ کیا بینک کے لیے اس ضمانت پر معاوضہ وصول کرنا جائز ہے؟ اس سوال کا جواب دیتے ہوئے حضرت مفتی محمد تقی عثمانی مدظلہ تحریر فرماتے ہیں کہ

اس موضوع پر میں نے ڈاکٹر رفیع مصری کی تجاویز کا جائزہ لیا۔ لیکن اس مسئلے میں میرا وہی جواب ہے جو "سروں چار جز" کے مسئلے میں عرض کیا۔ جس کا حاصل یہ ہے کہ کفالت یا ضمانت پر

اجرت لینا شرعاً حرام ہے۔ جسے علم کے مطابق کسی ایک امید سے بھی اس کو جواز نہیں کہا ہے۔ اس فی حدیث یہ ہے کہ یہ مال کی جرات ہے جو کسی مال یا عمل کے عوض میں نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ ساری چیز میں نکالت کو حقد جمع میں شمار کیا جاتا ہے۔ مثلاً: عداوت کسی شہر نہیں ہوتا اور وہ ایسی واضح بات ہے کہ جس نے یہ دلیل کی بھی نہ دے سکی۔

البتہ، اتنی بات ضرور ہے کہ "کفیل" کے لیے جس نکالت پر جو اجرت و صلہ نہ لیں، نہیں اور تفصیل کو اس نکالت پر جو عمل کرنا پڑتا ہے۔ مثلاً: اس کے ہارے میں نہ کوٹھکا چھوڑنا ہے اور دوسرے دفتر میں اس پر بھی ہونے پڑتے ہیں یا مثلاً: نکالت کے سلسلے میں اس کو "مضمون" (جس کے لیے ضمانت لائی ہے اور "مضمون" جس کی طرف سے ضمانت لی ہے) سے الٹی طور پر یہ فعل و صورت کے ذریعہ واجب کرنا پڑتا ہے "اس قسم کے دفتر میں امور کو جو عداوت یا بغض و ریی نہیں، بلکہ کفیل کے لیے منظور ہے۔ یہ مکمل طور سے ان تمام امور کے، خواہ وہ کسے پر اجرت ملے کام لیا کرنا چاہئے۔

تو جس جو بینک کسی کی ضمانت لینے میں تو دوسرے ذیلی ضمانت نہیں لیتے۔ بلکہ اس ضمانت پر بہت سے دفتر میں امور بھی انجام دیتے ہیں، مثلاً: خط و کتابت کرنا کا اخراجات وصول کرنا، پھر ان کو میرا کرنا، رقم وصول کرنا، پھر ان کو بھیجنا وغیرہ اور ان کاموں کے لیے اسے ملازمین، جملہ، دفتر، کمات اور دوسری ضروری اشیا کی ضرورت پڑتی ہے۔ اب بینک جو یہ تمام امور انجام دے رہا ہے۔ یہ فری قرض میں مفت انجام دینا اس کے لیے واجب نہیں ہے۔ چنانچہ ان امور کی انچہ داری کے لیے بینک کے لیے بے گاہکوں سے مناسب اجرت لینا چاہئے۔ البتہ کس ضمانت پر اجرت لینا جائز نہیں۔

اور پھر بینک بائع اور مشتری کے درمیان واسطہ بھی بنتا ہے اور بحیثیت دال یا وکیل کے بہت سے امور انجام دیتا ہے اور شرعاً دالی اور وکالت پر اجرت لینا جائز ہے۔ لہذا ان امور کی ادائیگی میں بھی بینک کے لیے اپنے گاہک سے اجرت کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔

چنانچہ اب بینک کے لیے گاہک سے وہ قسم کی اجرتوں کا مطالبہ کرنا جائز ہے۔
۱۔ لینڈ آف کریڈٹ جاری کرنے پر بینک کو جو دفتر میں امور انجام دینے پڑتے ہیں ان امور پر اجرت طلب کرنا جائز ہے۔

2- نکاحیت یا دلالتی پر اجرت طلب کرنا جائز ہے۔

البتہ بینک اپنے ٹاکنک سے یہ دو قسم کی اجرتیں وصول کرے گا، اس میں یہ ضروری ہے کہ وہ اجرت ان کاموں کی اجرت سے مشل سے زائد نہ ہو، اس لیے کہ اگر یہ اجرت مشل سے زائد ہوگی تو پھر یہ نفس مٹان پر اجرت وصول کرنے کا ایک حیلہ بن جائے گا۔

بہر حال، جب بینک کو یہ دو قسم کی اجرتیں حاصل ہو گئیں تو اب نفس مٹان پر اجرت لینے کی کوئی گنجائش باقی نہیں رہی۔ (مساحوہ از صفحہ مقالات: ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳)

خاصہ نکاح میں ہے کہ در آمد کنندگان کو بینک جو منافع فراہم کرتا ہے جس کو لیٹر آف کریڈٹ کہا جاتا ہے، اس پر اجرت لینا جائز نہیں، البتہ لیٹر فراہم کرتے وقت جو دفتری امور انجام دینے پڑتے ہیں ان کی اجرت لینا جائز ہے، بشرط یہ ہے کہ بینک جو رقم اجرت کے نام سے وصول کر رہا ہے وہ ان امور کی اجرت سے زائد نہ ہو۔

حیاتی فنڈ پر سود کا مسئلہ:

حکومت سرکاری ملازمین کی تنخواہ سے ہر ماہ کچھ رقم جبراً وضع کرتی ہے جس کو حیاتی فنڈ کہا جاتا ہے، اختتام ملازمت (ریٹائرمنٹ) پر حکومت یہ ساری جمع شدہ رقم ملازم کو واپس کے انتقال کی صورت میں اس کے ورثہ کو واپس کرتی ہے، اس میں سود کے نام سے ایک اضافی رقم بھی ملاتی ہے اب یہ اضافی رقم جو حکومت ادا کرتی ہے اس کا شرعاً کیا حکم ہے؟ اس کا جواب یہ ہے کہ یہ اضافی رقم شرعاً سود نہیں ہے کیونکہ سود وہ اشیاء کے درمیان بذریعہ عقد طے ہوتا ہے، جبکہ دونوں طرف سے مال ہو اور ان کا مملوک ہو، مسئلہ کہ وہ وہیں ملازم سے جو رقم حکام سے جمع کی جاتی ہے وہ ملازم کی ملک نہیں ہوتی، اس لیے کہ ملازم کی تنخواہ ملک میں داخل ہونے کے لیے ضروری ہے کہ وہ قبضہ میں

قال العلامة ابن نجيم : قوله بل بالتحويل او بشرطه او بالاستيفاء

فوالتمسكس اي لا يملك الا احدى الا يواحد من هذه الاربعة . والتمسحر

الرافق : ۳۰۰، ۱۷

چونکہ اس رقم پر ملازم یا اس کے ذمیل نے قبضہ نہیں کیا، اس لیے ملازم اس رقم کا مالک نہیں ہوا، قبضہ ملازم کے تصرفات اس میں نافذ نہ ہوں گے، اب حکومت اصل رقم یا سود کے نام پر اضافی رقم

جو کچھ بھی اور کر رہی ہے، سب اثرات ہی کا حصہ ہے جو حکمت و موجد انہی کو کر رہی ہے۔ چنانچہ حضرت مفتی محمد شفیع رحمہ اللہ فرماتے ہیں: ”جبری پرواہیات فقہ پر جو صوفیاء کے نام سے جو رقم لیتی ہے، دو شرعاً سود گیس بلکہ اجرت (تخاؤ) ہی کا ایک حصہ ہے۔“

(پرواہیات فقہ پر مذکورہ سود کا مسئلہ ص ۱۰۶)

حی بی غلہ پر پیرہ کھیتی یا بینک سے سود لینے کا حکم:

انہر کوئی سرکاری ملازم و خدمات دے کر اپنے حی بی غلہ کی رقم کسی بینک یا پیرہ کھیتی کے ذریعہ کر دے تو وہ کھیتی اس کی وکیل بن جائے گی، چونکہ وہیں کا بقعہ منوع کس کا بقعہ ہوتا ہے، لہذا پیرہ کھیتی یا بینک سے رقم منقص ہونے کے بعد ملازم اس رقم کا کسک بن جائے گا، اب اس رقم پر جو سود سے ملے گا، شرعاً سود ہی ہے، اس کا استعمال ملازم کے لیے حرام ہے، چنانچہ حضرت مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے اس دوسری صورت کے بارے میں تحریر فرمایا کہ: ”اگر بینک یا کھیتی وغیرہ اس رقم پر کچھ سود دے تو شرعاً سود ہی ہوگا جس کا لین ملازم سے لیے بقعہ حرام ہے۔“

(پرواہیات فقہ پر مذکورہ سود کا مسئلہ ص ۱۰۶)

اختیاری حی بی غلہ کا حکم:

کوئی ملازم یا جبراً کرنا یا مرضی سے کچھ رقم حی بی غلہ میں کٹوانے اور پھر اختتام رسد میں اصل رقم مع سود وصول کرے شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ اصل رقم وصول ہے، اس پر حکمت کی طرف سے سود کے نام پر جو اضافہ فی رقم ملے گا، اس میں کسب ہار ہوا ہے، لہذا وہ سود غوری کا ذریعہ بنائے گا بھی خسار ہے، اس لیے اس سے اجتناب کیا جائے۔

(پرواہیات فقہ پر مذکورہ سود کا مسئلہ ص ۱۰۶)

مال حرام سے ہدیہ یا دعوت قبول کرنا:

مگر کسی بی آدم حرام، عدل، غلو، ہوس کے باوجود دعوت کھاتے یا اس سے ہدیہ قبول کرنے کا شرعاً کیا قسم ہے اس بارے میں حضرت مفتی اعظم مفتی رشید احمد رحمہ اللہ کی رائے یہ ہے:

”مگر حرام مال جدا ممتاز نہ ہو، یعنی خالص حرام یا عدل و حرام مخلوط ہونے کا نتیجہ نہ ہو اور عدل مال نہ ہو اور اس سے ہدیہ یا دعوت قبول کرنا نہ ہو۔“

مگر حرام نہ ہو، ہے یا عدل ہرگز یا حرام مال جدا ممتاز ہے تو اسے قبول کرنا جائز نہیں۔

قال فی الہدیۃ اھدی النی رجل شیفاً او مضاعفہ ان کان غائب ماله
من الحلال فلا بأس الا ان یعلم بأنه حرام فبان کان الغائب من المحرم
فینبغی ان لا یقبل الہدیۃ ولا یأکل الطعام الا ان یعبرہ بأنه حلال
ورثہ او استقرضہ من رجل کذا می البایع .

والمضاعف فیہا کمال المربو لو کاسب المحرم اھدی الیہ ام مضاعفہ
و غائب ماله حرام لا یقبل ولا یأکل ما لم یعبرہ ان دلت المال اصلہ
حلال و رثہ او استقرضہ وان کان غائب ماله حلال لا بأس بقبول
ہدیۃ والا کمل مہ کذا می الملقط . (عالمگیری کتاب البکرۃ : ۶)
وفی الاشیاء فی القاعدۃ الثانیۃ من اشوع المانی : (إذا احتجعت عند
احد مال حرام و حلال فالعبرة للغائب ما تم ینہی .

(الاشیاء والنظائر : ۱/۱۲۷)

مالی مخلوط کا حکم مذکور اس صورت میں ہے کہ غلط یقین نہ ہو، اگر غلط کا یقین ہو تو پھر حال حرام
ہے خواہ حلال غالب ہو یا مغلوب۔ (محسن العنابی : ۸۰، ۸۱)

البتہ اگر حرام آمدن والا کہیں سے حلال مال قرض لے کر چندہ دے یا کسی کی دعوت کرے یا
کسی کو ہدیہ دے تو اس میں کوئی حرج نہیں، اگر کہیں مشترک کھانے میں حرام مال کو ملا لیا جائے تو
سب کا کھانا حرام ہو جائے گا، جیسا کہ ایک کلو دودھ میں ایک قطرہ پیشاب ملائے سے سارا دودھ
ناپاک ہو جاتا ہے، اس لیے جہاں حرام آمدنی والے کو شریک کرنا پڑے تو یہ حلیہ اختیار کر لیا جائے
کہ اس سے کہا جائے کہ کہیں سے حلال رقم قرض لے کر شرکت کریں، نیز قربانی کے جانور میں
شرکت کا بھی یہی طریقہ ہے، کہ کہیں سے حلال رقم قرض لے کر شرکت کرے اور نسب کی قربانی
خراب ہو جائے گی۔

پیغمبر

تأمل:

پیر بھی آج کل کاروبار کا بڑا حصہ بن گیا ہے، کوئی بھی بڑی تجارت اس سے خالی نہیں ہوتی۔

زیر کا مفہوم یہ ہے کہ انسان کو مستقل طور پر جو خطرات سے دوچار ہوتے ہیں کوئی انسان یا ادارہ خطرات سے بچنے کے لیے غلاب قسم کے خطرات کے مالی اثرات کی میں مالی کرداروں کا مشہور ہو رہا ہے۔ اس کا آغاز ہوا۔ یوں صدی بیسوی میں ہوا۔ دوسرے نمائندہ کی تجارت میں مال بحری جہاز سے روانہ کیا جاتا تھا۔ بحری جہاز ذرا بے خبر ہوتے تھے اور مالی نقصان ہوتا تھا۔ بحری جہاز کے نقصان کی طمانی کے لیے اہل ذمہ کا آغاز ہوا۔ علامہ غامدی نے بھی "مسائل" کے احکام میں "سورۃ" کے نام سے اس کا ذکر کیا ہے۔ جس خطرات کے خلاف یہ نہیں جاتا ہے۔ ان خطرات کے لحاظ سے یہ فی ثانی تسمیہ میں

1- تا مین اشیاء (بذل انشورس)

اس کا طریق کار یہ ہوتا ہے کہ جو شخص کسی سامان کا بیرو کرنا چاہتا ہے وہ ممکن ثمرات سے دوچار نہیں ہوگا۔ اگر کاروبار ہوتا ہے جسے "پریمیم" کہتے ہیں اور چونکہ پریمیم اکلا قسم وار دیا جاتا ہے، اس لیے عربی میں اسے "قط" کہتے ہیں اور اس چیز کو حادثہ اخف ہونے کی صورت میں سمجھی اس کی مالی طمانی کر دیتی ہے۔ اگر اس سامان کو بیرو کرنا میا تھا کوئی حادثہ پیش آئے تو بیروار سے ہو پریمیم ادا کیا ہے وہ وہاں نہیں ہوتا۔ البتہ حادثے کی صورت میں بیروار کو مل جاتی ہے اس سے وہ اپنے نقصان کی طمانی کر لیتا ہے۔ اس میں جہاز کا بیرو، گاڑی کا بیرو، مکان کا بیرو وغیرہ داخل ہو سکے۔

2- تا مین المستولیہ (تحریر پارلی انشورس)

جس کا حاصل یہ ہے کہ کسی پر مستعمل میں کوئی ذمہ داری آسکتی ہے۔ اس ذمہ داری سے نمٹنے کے لیے بیرو کرنا چاہتا ہے۔ مثلاً: گاڑی روڈ پر لانے سے حادثے کے نتیجے میں کسی دوسرے کا نقصان ہو جانے کا خطرہ ہے۔ اس صورت میں گاڑی چلانے والے پر مالی تاوان لازم ہو جائے گا۔ اس کا بیرو کرنا جاتا ہے اور حادثے کی وقت تاوان کی ادائیگی پر کی جاتی ہے۔ اس کو عموماً (تحریر پارلی انشورس) کہتے ہیں۔ ہمارے ملک میں گاڑی سڑک پر لانے کے لیے یہ انشورس قانوناً ضروری ہے۔ بعض مغربی ممالک میں یہ جو ہے کہ انشورس شخص نے اپنے گھر کے سامنے سے برف صاف نہ کی اور کوئی شخص اس برف سے پھسل گیا جس سے اس کا جسمانی نقصان ہوا تو وہ گھر والے پر مقدمہ کر کے اس سے بھاری تاوان وصول کرتا ہے۔ اس خطرے سے بچنے کے لیے بھی

گھڑے۔ کان پر کراہتے ہیں، یہ بھی "تاجین افسانہ" کی ایک شکل ہے جس میں افسانہ دان اپنے بڑے قریب لکھی یاد دلاتا ہے۔

۶۔ تاجین افسانہ (انٹرنیشنل)

جس کو (پیر زندگی) کہتے ہیں اس کا مطلب یہ ہے کہ پہلی پیر اور سے یہ عامہ لکھی ہے کہ اگر ایک مخصوص مدت میں پیر اور کا انتقال ہو گیا تو پیر کبھی طے شدہ رقم اس کے ورثہ کو دیا کرے گی۔ اس کی بہت سی شکلیں ہوتی ہیں۔ بعض صورتوں میں مدت مقرر ہوتی ہے، اس مدت میں انتقال ہو گیا تو پیر کی رقم ورثہ کو مل جائے گی۔ اگر اس مدت میں انتقال نہ ہو تو مدت ختم ہونے سے پیر ختم ہو جاتا ہے ورنہ مع سود کے واپس مل جاتی ہے۔ بعض صورتوں میں مدت مقرر نہیں ہوتی جب بھی انتقال ہو گا تو پیر کی رقم ورثہ کو مل جاتی ہے۔

"تاجین افسانہ" اور "تاجین افسانہ" میں بڑی فرق یہ ہے کہ "تاجین افسانہ" کی صورت میں وہ غصہ و پیش نہ آئے تو جو قسطیں (پیر پنٹ) اس کی تھیں ورنہ واپس نہیں ملے گی اور "تاجین افسانہ" میں صورت مدت میں وفات نہ ہونے کی صورت میں دی ہوئی رقم و سود واپس مل جاتی ہے۔

پیر کی طریق کار اور بہت قریبی کے لحاظ سے تین قسمیں ہیں:

۱۔ التاجین افسانہ

حکومت کوئی ایسا طریقہ اختیار کرتی ہے جس میں افراد کے کسی بھوہ واپے کسی نقصان کی مالی پائی نہ اس کے حصوں کی ہر مدت حاصل ہو جاتی ہے اسے "کم واپ انٹرنیشنل" کہتے ہیں۔ مثلاً ملازمین کی تنخواہوں سے تھوڑی سی مقدار ہر ماہ کاٹ کر اسے ایک فنڈ میں جمع کر دیا جاتا ہے۔ پھر ہر ماہ کی وفات یا کسی حادثے کی صورت میں بھاری رقمیں اور ہر کوئی خود ملازم کو مل جاتی ہیں۔ اس کی یہ شہد صورتیں ہیں ان تمام ہر ایک اعلان نظم نگار شکل ہے اور صورت کا ختم لگ ہوگا۔

۲۔ التاجین افسانہ (تاجین افسانہ) (میر جمل انٹرنیشنل)

اس کو انٹرنیشنل (Mutual Insurance) کہتے ہیں۔ اس کا حاصل ہونے سے ہر ماہ جس کے قلمرات ایک علی غرضت کے ہوتے ہیں وہ آپس میں مل کر ایک فنڈ بناتے ہیں اور یہ ملے لیتے ہیں کہ ہم میں سے کسی کو کوئی حادثہ پیش آو تو اس فنڈ میں سے اس کے نقصان کی مالی پائی

جائے گی۔ اس فنڈ میں صرف ممبران کی رقم ہوتی ہے اور نقصان کی حالت میں بھی صرف ممبران کی حد تک ہوتی ہے۔ سال کے بعد حساب کر لیا جاتا ہے، اگر ادا کیے گئے معاوضات فنڈ کی رقم سے 200 جائیں تو اسی حساب سے ممبران سے مزید رقم وصول کر لی جاتی ہے اور اگر فنڈ میں رقم ختم چائے تو ممبران کو واپس کر دی جاتی ہے یا ان کی طرف سے چند سال کے لیے فنڈ میں حصہ کے طور پر رکھ دی جاتی ہے۔

ابنہاء بیجے کی ایسی شکل چلی آئی اور شرماس میں کوئی اشکال نہیں اور جتنے علماء نے بیجے پر عقیدہ کی ہے وہ اس کے جواز پر متفق ہیں۔

3. ان میں انجاری یا الزمین بھٹ ثابت (کمرشل انشورنس)

جس کو انگریزی میں (Commeceical Insurance) کہتے ہیں۔ اس کا طریقہ کار یہ ہے کہ ہر کبھی ٹائم کی جاتی ہے، اس کبھی کا مقصد بیجے کو بطور تجارت کے اختیار کرنا ہوتا ہے اور اس کا اصل مقصد بیجے کے ذریعے سے نفع کا Test ہے بیجے دوسری کمپنیاں مختلف کاروبار سے نفع کماتی ہیں۔ یہ کمپنی مختلف قسم کے بیجے کی پیکسیس جاری کرتی ہیں۔ جو ہر گزرا جاتا ہے ان کے ساتھ ہر کمپنی کا معاہدہ ہوتا ہے کہ اتنی رقم کی اتنی قسطیں آپ ادا کریں گے اور تصدیق کی صورت میں کمپنی آپ کے نقصان کی بتائی کرے گی۔ کمپنی قسطوں کا حق کرنے کے لیے حساب کر لیتی ہے کہ جس خطرے کے خلاف ہر ہوا ہے وہ اتنی رقم متوقع ہے تاکہ ان کے معاوضات ادا کر کے کمپنی کو نفع دے سکے۔ اس حساب کے لیے ایک مستقل فنڈ ہے جس کے ماہر کو "کچر دی" کہتے ہیں۔

بیجے کی اسی قسم کا رواج زیادہ ہے اور مالی کا شرعی حکم علماء معاصرین میں زیادہ دلچسپی کا موضوع ہے۔ اس کے بارے میں علماء عرب میں سے شیخ ابو زہرہ اور مصطفیٰ الزرقا کا شدید اختلاف رہا ہے۔ شیخ ابو زہرہ اس کی حرمت کے قائل تھے اور مصطفیٰ کا رفقہ اس کے جواز کے قائل تھے۔ اس وقت عالم اسلام کے تقریباً تمام مشائیر علماء اس کی حرمت کے قائل ہیں۔ والدہ مشائیر میں سے صرف دو عالم اس کے جواز کے قائل ہیں۔ ایک شیخ مصطفیٰ زرقا و اردو سرے شیخ علی المصطفیٰ۔

جمہور کا موقف یہ ہے کہ اس بیجے میں قمار بھی ہے اور بھائی بھی۔ قمار اس لیے کہ ایک طرف سے اولانگی متضمن ہے اور دوسری طرف سے اولانگی موبہوم ہے۔ جو قسطیں ادا کی گئی ہیں وہ تمام رقم قلوب بھی بنتی ہے اور اس سے زیادہ بھی مل سکتی ہے۔ اسی کو قمار کہتے ہیں اور بھائی اس طرح کہ

یہاں روپے کا روپے سے تبادلہ ہے اور اس میں قائل ہے کہ برواداری طرفہ سے رقم رقم دی جاتی ہے اور اسے زیادہ رقم ملتی ہے البتہ تا مین امیاء (پیر زندگی) میں قمار نہیں ماس میں سے کہ وہاں رقم واپس مل جاتی ہے مگر روپہ اور غرر ہے، روپہ تو ظاہر ہے وغرر کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ارکان عقد (حسن، بیع، اجل) میں سے کسی چیز کا بھول ہونا یا کسی بھول اور غیر مبین واقعہ پر سقوط ہونا، یہاں غرر اس طرح ہے کہ معلوم نہیں کہ کتنی رقم واپس ہوگی۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ کتنی رقم ہی ملے گی حتیٰ کہ وہی رقم واپس ملے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ حادثے کی صورت میں زیادہ رقم مل جائے۔

(مسئود لہر جدید معیشت و تجارت)

بیمہ زندگی حرام ہونے کی وجوہات:

بیمہ کی مختلف اقسام ہیں ان میں سے زندگی کا بیمہ ناجائز ہونے کی یہ وجوہ ہیں:

1۔ بیمہ رقم یا امتدادِ مال کی جاتی ہے وہ بیمہ کہنی کے ذمہ قرض ہے اور اس پر جو زائد رقم ملتی ہے جس کو بیانیہ سے تعبیر کرتے ہیں وہ سود ہے اکل قرض جو نقصانہ ہو گا۔ اس لیے زندگی کا بیمہ قطعاً ناجائز ہے۔

2۔ بیمہ کا کادہ یا شرطہ یا بشرط ہوتا ہے اور قرض بشرط حرام ہے۔

قال الامام طہار بن عبد الرشید البغدادی رحمہ اللہ تعالیٰ: وفي كسالة الاصل في المال لا يحبر انقراض بالشرط حرام والشرط ليس بالائتمار۔ (خلاصة الفتاوى: ۵۱/۳)

3۔ بیمہ ناجائز ہوتا ہے اور قرض میں ناجائز بھی نہیں

قال الامام السرغستانی رحمہ اللہ تعالیٰ: فان تأجيله لا يصح (بیمہ قرضہ) وعلى اعتبار الانتهاء لا يصح لانه يصير بيع القراهم بالمرامهم نسئة وهو ربا (ہدایہ ۷۶/۳)

4۔ کہنی دینے میں رقم ہے لوگوں کے ساتھ سودی معاملہ کرتے ہیں تو بیمہ کرنے میں گنہگار ہوتا ہے۔

قال الله تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾

علاج کے لیے بیر کا حکم:

مریض: امریکہ میں سینٹیکل (علاج معالجہ) کی سہولتیں پر نوبت اداروں کے سپرد ہیں۔ حکومت وقت کی طرف سے لوگوں کے علاج کے لیے ہسپتال وغیرہ کا انتظام نہ ہونے کے برابر ہے، حکومت کا کہنا ہے کہ مریض کو چونکہ ابھی سے دھبے علاج اور دیکھ بھال کی ضرورت ہوتی ہے اور پرائیویٹ ادارے زیادہ خوش اسلوبی سے علاج معالجہ کی سہولتیں بھی پہنچا سکتے ہیں، عام لوگوں نے علاج کے لیے پرائیویٹ کیمپوں سے انشورنس (بیر) کرایا ہوا ہے، ضرورت پڑنے پر مریض کے تمام اخراجات انشورنس کمپنی ہسپتال کو ہوا کر دیتی ہے۔ انشورنس کمپنی بیر کرائے والے سے اجازت نہ کر کے دوسری حالت میں اس شخص کے لیے اجازت نہ دے گا، کیا امریکہ جیسے ماحول اور صورت حال میں اس شخص کے لیے اجازت نہ دینا جائز ہے یا نہیں؟ اس شخص کے لیے بھی بیر کرایا جائز نہیں بلکہ عام طریقہ یعنی علاج کے بعد رقعہ ادا کرنا اس پر عمل کیا جائے۔

گلڈی کا بیر:

مریض: ہر ملک میں ہر گاڑی دیکھنے والا شخص قانونی طور پر اس بات کا ذمہ دار ہے کہ اپنی کار کے لیے کم از کم ضروری انشورنس کرائے کرے مگر کبھی کار کا حادثہ ہوا اور حادثہ میں اس کی غلطی ہوئی تو وہ دوسرے شخص کی کار کے نقصان اور متاثرہ لوگوں کے علاج کا پورا ذمہ دار ہوگا اور اپنی انشورنس کمپنی کی حد سے دوسرے کا پورا نقصان ادا کرے گا، کیا اس صورت میں ضرورت کے تحت کار کا انشورنس جائز ہے؟ خدا تو جہا

جور ہے۔ چونکہ گاڑی کے مالک کی طرف سے بیر کا معاہدہ ملتزمہ خاطر نہیں بلکہ حکومت کی طرف سے یکطرفہ جبر و قلم ہے، لہذا بوقت ضرورت احتجاج ہے، لیکن بصورت حادثہ جبر و قلم سے زیادہ واجب التصدیق ہے۔ (احسن الفتاویٰ ۲۰/۷)

انشورنس کمپنی کی ملازمت کا حکم:

بیر کی جو موجودہ صورتیں رائج ہیں، وہ شرعی نقطہ نظر سے صحیح نہیں ہیں، بلکہ سود اور جوا کی ترقی یافتہ شکلیں ہیں، اس لیے اپنے اختیار سے بیر کرایا جائز نہیں ہے اور اس ادارہ میں ملازمت اختیار کرنا بھی جائز نہیں، مگر کوئی غلطی اور نا اہلیت کی وجہ سے ایسے ادارہ میں ملازمت اختیار کر لے تو اس پر ملازم ہے کہ فوری طور پر کوئی خط لکھ کر ذریعہ معاش کا بند بست کرے اور اللہ تعالیٰ سے دعا بھی

کرتے رہیں گو اس حرام خوردی کی علت سے نجات عطا فرمائے، جب کوئی حال ذرا بوجھ آجائے تو فوراً چھوڑ دیں اس وقت تک اپنے آپ کو ٹھہرا کر دیکھتے ہوئے استغفار کرتے رہیں۔

رشوت کی تعریف اور احکام

رشوت کی تعریف:

رشوت بکسر و دو مال جو اپنے موافق فیصلہ کروانے کے لیے دیا جائے۔

حضرت ابن علیہ نے رشوت کی جامع تعریف ان الفاظ میں فرمائی ہے

اتخذ الاموال علی فعل ما یحب علی الاخذ فعله او فعل ما یحب

علیہ ترکہ .

(تفسیر بحر محیط : ۱/۵۳۳، دستور العلماء : ۱۳۶/۲)

یعنی جس کام کا کرنا اس کے ذمہ واجب ہے، اس کے کرنے پر معاوضہ لینا یا جس کام کا

چھوڑنا اس کے ذمہ لازم ہے اس کے کرنے پر معاوضہ لینا رشوت ہے۔

رشوت کی جائز و ناجائز صورتیں:

مورثہ: آج کل ہر طرف رشوت کا بازار گرم ہے، کئی مواقع ایسے آتے ہیں کہ شریف آدمی

بھی رشوت دینے پر مجبور ہو جاتا ہے، جو آزاد و ہم جواز کے مواقع معلوم نہ ہونے کی وجہ سے سخت پریشانی ہوتی ہے اور یہاں وکالت خاصا نقصان اٹھانا پڑتا ہے۔

اس لیے کوئی ایسا جامع ضابطہ بیان فرمادیں جسے سامنے رکھ کر ہر موقع کا حکم معلوم ہو جائے

تاکہ احکام شریعہ کی پابندی اور نافرمانی سے بچنے کا اہتمام کیا جاسکے۔ حضرت مفتی رشید احمد مدظلہ اس سوال کا جواب دیتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں کہ

رشوت لینے دینے کی مختلف صورتیں ہیں، ہر ایک کا حکم لکھا جاتا ہے:

1- حکومت سے تقاضا یا اس جیسا کوئی منصب حاصل کرنے کے لیے

2- حاکم سے کوئی فیصلہ کروانے کے لیے

3- امانت علی النظم کے لیے

ان تینوں صورتوں میں رشوت لینا بھی حرام ہے اور دینا بھی۔

حاکم سے منع حق کا خطرہ ہو تو اس کو منع حکم کے یہ رشوت دینا بھی جائز نہیں۔ اس لیے کہ اس سے حاکم کی عادت ٹوٹے گی یہ پوری قوم پر حکم کا باعث بنے گی۔

فہذا داخل فی قاعدة: "ان الضرر الخاص يتحمل لدفع الضرر العام."

العام."

- 4- جس سے ضرر کا اندیشہ ہو اسے رشوت دینا جائز ہے، اس کیلئے لیٹا حرام ہے۔
- 5- دفع ضرر یا جلب منفعت کے لیے درمیان میں واسطہ بننے والے یعنی صرف رفتار میں کرنے والے کو رشوت دینا جائز ہے، آخذ کے لیے لیٹا جائز نہیں۔ البتہ اگر درمیانی واسطہ کے ہذا کوئی کام لگایا جائے تو اس کے لیے اس کام کی اجرت لیٹا جائز ہے، پٹرملیکہ یہ کام کرنے پر شمس خود قادر ہو، تاکہ وہ بقدار مت لیر کا اعتبار نہیں۔

قال العلامة ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: وفي المنع الموشوع

اربعة اقسام منها ما هو حرام على الاحد والمعطى وهو الرشوة على

تفيد القضاء والامارة الثاني ارشاء القاضي لبحكم وهو كذنتك ولو

القضاء يعني لانه واجب عليه الثالث اخذ المتأخر ليسوى امره عند

السلطان دفعة للغير او حليا لمسمع وهو حرام على الاحد فقط وحيلة

حلتها ان يستأجره يوما الى اللؤلؤ او يومين فتعبر ما فاعه مملوكة ثم

يستعمله في اذهاب الى السلطان للامر الفلانی وهي الاقضية قسم

الهدية وحمل هدا من اسمها ففان حلال من العاجير كالهداء

للمتوردة وحرام متعما كالاهداء لبعي عن الظلم وحرام على الاحد

فقط وهو ان يهدي لبيكف عنه اعظم والحيلة ان يستأجره الخ قال ابن

سبي الاقضية هدا اذا كان فيه شرط اما اذا كان بلا شرط لكن يعلمه

بقبالة اما يهدي لبعي عند السلطان متعابعا عنى انه لا بأس به

ولم يفتى حاجته بلا شرط ولا طمع فاهدى اليه بعد ذلك فهو حلال

لا بأس به وما نقل عن ابن مسعود رضي الله تعالى عنه من كراهيته

فروع المرامع ما ينفع من دفع الخراف من المدفوع اليه على نفسه او

۱۔ اَللّٰہُ ۛ لَیْلَہُ ۛ اِنْفَاقِ ۛ رَامَ عَلٰی الْاِخْذِ لَا تَدْفِعُ الْفُضُولَ غَنِ الْمُسْلِمِ

واجب ولا یجوز احد المال ینفع انا وجب انا ما فی مفتح ملخصاً

(رد المحتار: ۱/۳۰۳) (ما جود از اسس فقہاری)

رشوت دے کر نوکری حاصل کرنا:

بعض لوگ رشوت دے کر نوکری حاصل کرتے ہیں، جبکہ رشوت لینا اور دینا دونوں حرام ہیں، لیکن بعض آدمی رشوت دینے پر مجبور ہوتے ہیں اس کے بغیر نوکری کا حصول مشکل ہو جاتا ہے، سرکار ہی افسران رکاوٹ ڈالنے ہیں، ایسی صورت میں دفع ظلم کے لیے رشوت دی جانے تو امید ہے کہ اللہ تعالیٰ مواخذہ نہیں فرمائیں گے۔ باقی رشوت دے کر جو نوکری حاصل کی گئی ہو اس کی تنخواہ کا حکم یہ ہے کہ اگر اس ملازم میں کام کی اہلیت موجود ہے اور جو کام اس کے سپرد کیا گیا اس کو ٹھیک ٹھیک انجام دیتا ہے تو اس کی تنخواہ حلال ہے اگر وہ اس کام کا اس میں حق نہیں، یا کام ٹھیک انجام نہیں دیتا تو تنخواہ حلال نہیں ہوگی۔

مال حرام اور مخلوط مال سے نفع حاصل کرنے کا حکم:

جو مال حلال اور حرام سے اس طرح مخلوط ہو کہ ایک دوسرے سے ممتاز نہ ہو تو ایسی صورت میں غلط کرنے والا تمام مال کا مالک بن جاتا ہے، البتہ جتنا مال حرام ہو گا اس کا ضامن اور کرنا اس پر واجب ہے۔ جب تک اس کا ضامن اور نہ کرے یا ضامن کو اپنے ذمہ لازم نہ کر لے اس وقت تک اس مال مخلوط میں کسی قسم کا تصرف کرنا اور اس سے کسی طرح بھی نفع اٹھانا جائز نہیں اور جو مال خالص حرام سے اس کا حکم بھی بطریق اولیٰ نہیں ہے۔

اور اگر کوئی شخص اس مال حرام والے مخلوط مال یا خالص حرام مال کے ذریعہ کاروبار کر کے نفع حاصل کرتا ہے تو وہ نفع چونکہ اس کے لیے حلال نہیں ہے اس لیے اس نفع کو اصل رقم کے ساتھ اصل مالک یا اس کے ورثہ کو لوٹنا ضروری ہے، اصل مالک یا اس کے ورثہ کے سوا دوسرے کو نہ پانے سے کسی صورت میں اس کی طرف سے صدقہ کرنا واجب ہے، للآخر فی۔

اور اگر مخلوط مال کی اکثریت حلال ہو تو پھر اس میں تصرف کرنا اور کاروبار کر کے نفع اٹھانا جائز ہے اور اس کے ذریعہ کاروبار کرتے اگر کچھ اضافی حاصل کی ہے تو وہ بھی حلال ہے، تاہم جس قدر مال حرام کا شامل ہو ہے وہ اصل مالک کو واپس کرنا ضروری ہے، معلوم نہ ہونے کی صورت میں

تو ان کو وقف فرماتا ہے یعنی اس کے لئے آئندہ آسانی کا معاملہ نہیں فرماتا بلکہ اس کو مردِ غمی میں جکا فرما دیتے ہیں۔ (بخاری)

قرض کی ادائیگی میں جلدی کرنے کا حکم:

اگر کسی کے ذمہ دوسرے کا قرض ہو تو قرض کو جلد ادا کرنے کی کوشش کرنی چاہیے۔

كُنْزُ رُوحٍ لَا رَحْلَ مَاتَ رَسُوْلُ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

مَاتَ وَ عَلَیْہِ دَرَسَ فَقَالَ لَمْ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم . قَوْلُ مُحَمَّدٍ مِنْ مَدِیْنَةِ

مَدِیْنَةِ مَدِیْنَةِ . (آخر حجہ احمدی ص ۱۸۱)

ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ میرے ایک بھائی کا انتقال ہو گیا ہے اور اس نے

ذمہ داری کا قرض ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ وہ اپنے قرض کی سہ سے قید میں ہے جہذا میں

کی طرف سے قرض ادا کرو۔ (مسند احمد)

بھائی کی طرف سے قرض ادا کرنے کا حکم:

اس حدیث میں جو حکم دیا گیا ہے اگر مرد نے اس نے مال چھوڑا ہو تو وہ اس کے ذمہ قرض کا

اداکاری ذمہ داری ہے اور اگر مال نہ چھوڑا ہو تو یہ حکم احتیالی ہے۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقروض کا جنازہ پڑھانے سے انکار فرماتا:

عَنْ اَبِي سَلَمَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَا

يُحَلِّي عَلَی رَحْلِ مَاتَ وَ عَلَیہِ دَرَسَ . قَوْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم ؟

قَالَ نَعَمْ دَرَسَ . فَقَالَ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَمْ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم . قَوْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

الْمَدِیْنَةِ . قَوْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم . قَوْلُ رَسُوْلِ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰهُ عَلَیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم

عَلِیہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم . (آخر حجہ احمدی ص ۱۸۱)

حضرت ابو سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ مقروض اگر قرض کی ادائیگی کے لیے مال

چھوڑے مگر نہ جاتا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس کا جنازہ نہیں پڑھاتے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ ایک میت کو

ایک شخص نے پوچھا کہ اس کے ذمہ قرض ہے یا نہ؟ صحابہ نے عرض کیا ہاں یا رسول اللہ اور

دینار (دواشری) ہے تو آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنے ساتھی پر خود ہی جنازہ پڑھو اسے میں ایذا دہ

انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کھڑے ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اس قرض کی ادائیگی کو میں

اسنے اُسے لپٹا ہوا، پھر آپ نے جنازہ پڑھا (بخاری، مسلم، ترمذی)
شہید اور قرض:

عن عمار بن ربيع أن رجلاً قال يا رسول الله! أريد أن أقتل
 فني سبيل الله، فكيف عسى حصاي؟ فقال يا رسول الله صلى الله عليه
 وسلم نعم إذا قتلته فني سبيل الله، وأنت صائم محبب، أي تنصب
 لأمر من الله، مقبل غير مدبر، لا تدبر، فإن خير الناس من ماتت.

(المعجم ص ۱۸۸، رقم: ۱۸۸۵)

حضرت عمار رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ سے ایک شخص نے پوچھا کہ
 یا رسول اللہ ﷺ اگر میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں شہید کیا جاؤں تو کیا یہ شہادت میری خطاؤں کا گناہ
 ہو جائیگی؟ تو رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ ہاں، جب تو ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ سے خواب کی
 امید کے ساتھ لڑے اور اُن کی میں ارحم کو شہید کھانے کی بجائے سزا پر ہو، ہوا اس کے میرے
 ذمہ کسی کا قرض ہو تو قرض کے حق کو تہارت بھی نہیں مانتی۔ یہ بات جبرائیل علیہ السلام نے
 مجھے بتائی ہے۔ (مسلم)

قرض کو مہلت دینے کی فضیلت:

تو جس طرح اقروض کے بے حکم ہے کہ قرض کی ادائیگی میں ہلکی کرے، وسعت ہوتے
 ہوئے تاخیر نہ کرے، ایسے ہی دائن (قرض دینے والے) کو بھی شریعت سے حکم دیا ہے کہ قرض
 کو مہلت دے قرض کے مطالبہ میں زبردستی نہ لگے۔

قوله تعالى: ﴿لَا جبرَ عَلَيْهِمْ فِي مَعْرَضِهِمْ﴾۔ سورة المتاحرات: ۱۱

خبر لكم ان كنته نعتون له (بقرة: آیت ۲۸۰)

اگر (مقروض) شکست ہے تو صبر و تحمل سے دھم دھماکا نہ کر دو
 بہت بڑے بڑے تہارت لیے اتر آؤ گے۔

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعطى مضمناً أو رهن

عنه اظلم الله في ضله (المعجم ص ۳۰۰)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ جو کسی شکستہ حق کو (دین کی ادائیگی میں) مہلت

وے گا اللہ تعالیٰ اس کو قیامت کے روز عرش کے سایہ میں جگہ دے گا۔ (مسلم)

قرض کے لیے مشکی ہونا شرط ہے:

قرض کے جواز کے لیے مشکی ہونا شرط ہے۔ جن چیزوں کے مثل نہ ہوں ان کو قرض کے طور پر دینا بھی جائز نہیں، کیونکہ قرض میں جو چیز نہ ملے اس کی مثل دینا بھی کرنا شرعاً لازم ہے۔

فابی علامہ القصاصی، رتبہ الفقہاء علی أن قرض النجس کل
والحدود من حائض، کاستقراض الحب والشجر، والتمم والرجب
وکاستقراض العسمن، البنت، وکل ما یکنی وبیوت، واما ما لا یکنی
لہ فلا یحوز اقراضه کالأسی، والحوہرات، وهذا مذہب ابی حنیفہ،
واحسن الشافعیۃ والحامیۃ قراض ما لا یکنی اذا کان معروف الفیض،
فیحب رد الفیض، (فقہ المعاملات)

حاصل یہ ہے کہ مثلی اور سوزنی چیز کی مثل موجود ہوتے ہوئے اس کو قرض دینا جائز ہے اور
جو چیزیں غیر مثلی ہیں، جن کو "ذوات الغیر" کہا جاتا ہے ان کو قرض کے طور پر دینا یا نہ دینا
درایم و تاخیر اور کچھ کرنسی کو قرض کے طور پر دینا بھی جائز ہے کیونکہ ہر ملک کی کرنسی اس ملک کے
ذرائع و اشیاء کا متبادل ہے۔

قرض دے کر تلف حاصل کرنا حرام ہے:

قرض خالص لوجہ اللہ ہونا ضروری ہے، یعنی ثواب کی تبت ہو کوئی دنیوی نفع مقصود نہ ہو، کیونکہ
فقہ کا مشہور قاعدہ ہے:

"کل قرض حر نفعاً محضاً رہا۔"

ہر وہ قرض جس کے ذریعے تلف نہایا جائے تو نفع سود کے حکم میں ہے۔

مثلاً: کسی روزی کو تیار ہو پے قرض دیا اور شرط رکھی کہ ہزار روپے و بھی کے علاوہ ایک جوڑا
کپڑا مفت ہی کر دینا ہوگا یا کسی بڑھئی کو: پانچ سو روپے رکھی کہ ایک ملازمی مفت بنا کر دے ہوگی تو اگر وہ
قرض نہ دے ایسی کے ساتھ جوڑا بھی تو جوڑا سود ہے اس کا مستحق حرام ہے۔

قرض کی واپسی میں مقدار سے زائد واپس کرنا:

قرض سے جو نفع اٹھانا حرام ہے یہ اس صورت میں ہے کہ قرض دینے والا شرط لگانے یا عادی

وہاں معروف ہے کہ قرض لینے والا بازائدہ ایسی کرتا ہے مگر قرض کی وہ بھی شرطیں ہیں جو قرض لینے والے پر لازمہ ایسی کرنا بہت ہی شرعی امور نہیں بلکہ ایسا آنا مباح ہے۔

لحمہ حبہ حابر بن عبد اللہ قال : کان لی علی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم حق ما غصبانی ورائی .

(المعجم ج ۱، الشیخ الحداد، الإمام احمد)

قرض کے بعد سکے بدل گئے:

اگر کسی نے قرض لینے کے بعد بازار میں اس کا روایہ بدل دیا تو یہی قیامت ہے اس پر پابندی ماننا کہ وہی کیا اس کی قیمت کم ہو گئی تو اس پر پابندی نہ رہے کہ جس دن قرض لیا تھا اس دن بازار میں اس کی جو قیمت تھی وہ ادا کی جائے گی۔ امام محمد رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ قرضی دن جس دن بدل ہوا ہے اس دن کی قیمت معتر سونگی ہی پر لڑی ہے۔ (خطروا یہ بخلافہ شامی)

میت پر قرض کا حکم:

اگر کسی کا انتقال ہو گیا اور اس کے ذمہ جو قرض ہے وہ ترکہ سے زیادہ ہے تو اسکی وصیت میں جو مال ترکہ موجود ہے اس کو قرضوں میں جتنی حصہ تقسیم کیا جائے گا جس کا جتنا فیصد قرض ہے ترکہ میں سے اسی قدر حصہ دیا جائے گا اگر مرحوم کے ترکہ میں کچھ بھی مال نہ ہو تو قرض خواہوں کو کچھ نہیں ملے گا بلکہ دین یا باقیہ دین آخرت کے حساب میں ہوگا۔ دنیا میں دین سے اس کا مطالبہ نہیں ہو سکتا ہے۔ مال البتہ دین کی طرف سے خوشی سے کھل دین یا کچھ حصہ ادا کر دیں تو یہ ان کو اسان ہوگا اور اگر ترکہ زیادہ ہے اور قرض کم ہے تو کتنی دین کے بعد ترکہ میں سے پہلے قرض ادا کیا جائے گا اس کے بعد وصیت، نقد کی جائے گی اس کے بعد جو مال بچے گا اس کو شریعت کے مطابق ورثہ میں تقسیم کیا جائے گا۔

مال حرام سے قرض ادا کرنے کا حکم:

اگر مظلوم نے قرض لیا اور اس کے پاس مال حرام کے سوا اور مال نہ ہو تو اس کے لیے مال حرام سے قرض ادا کرنا جائز ہے یا نہیں؟

اربوا والقرطوباء والحرہ الرماہ وجرۃ النساء کل ذلک حرام صحیح

ام وجرۃ من ذلک صحیحہ ملا یحوز بالذیہ القرض نہ .

اس عبارت سے معلوم ہوا کہ زید نے پانچ سو قرواں مال ہے، اس کا زید خود مالک نہیں ہے شرعاً اس پر لازم ہے کہ وہ اصل مالک یا اس کے وارث ہو کر انہیں کرے۔ معلوم نہ ہونے کی صورت میں ان کی طرف سے صدقہ لے لے۔ جب یہ خود اس مال کا مالک نہیں تو اس کے لیے چار نہیں۔ اس حرام مال سے قرض لے کر سے تاہم اگر زید نے اس مال غنیمت کو قرض میں لے لیا تو قرض سے بری القہر ہو جائے گا، البتہ غیر کے مال استعمال کرنے کی وجہ سے مٹا جگا ہو گا، زید کے ذمہ لازم رہے گا اس مال کے ضمان اور بدل کے طور پر دوسرا مال مالک کو واپس کرے یا صدقہ کرے، باقی مقررہ (دائن) کو اگر معلوم ہو جائے کہ زید حرام مال سے قرض لے کر رہا ہے تو اس کے لیے قول کرے اور اس کو استعمال کر کے فائدہ حاصل کرنے کا کیا حکم ہے؟ اس بارے میں تفصیلی فتویٰ علامہ غفرلہ عنہ

حرام مال سے قرض وصول کرنا اور قلع اٹھانا:

اگر دائن (قرض خواہ) کو مسلمان مدیون (مقرض) کے متعلق یہ معلوم ہو کہ اس کا یہ مال ہے وہ ناجائز ذرائع سے حاصل کیا گیا ہے، حنظل، سود، قمار، جوا، شراب، خنزیر وغیرہ کی خرید و فروخت کی آمدنی، مانع گانے، فسق و فجور، بدکاری اور دیگر ناجائز ذرائع سے حاصل کیا گیا مال ہے تو ایسی صورت میں دائن کے لیے مدیون کے اس مال حرام سے اپنا دین (قرض) وصول کرے اور اس کو اپنے استعمال میں لے لے اور اس سے قطعاً نہ جائز ہے یا نہیں؟ یا ایسی صورت میں دائن اپنا دین (قرض) مدیون کے ذمہ چھوڑ دے اور اس کے حرام مال سے دین وصول ہی نہ کرے اور ایسی صورت میں حلال مال سے دین (قرض) لے لے کر دین کرنے کی وجہ سے مدیون گناہ گار ہو گا یا نہیں؟

علماء کا اختلاف:

دائن کے لیے مدیون کے حرام مال سے اپنا قرض وصول کرنے کے جواز اور عدم جواز میں علماء کے درمیان اختلاف ہے اور اس اختلاف کا بنیادی منشاء یہ ہے کہ ملک غنیمت یعنی غیر مشروع طریقہ اور ناجائز ذرائع سے جو مال حاصل کیا گیا ہے اس مال کی جین میں حرمت ہے یا حرمت حرام مال حاصل کرنے والے کے ذمے میں ہے؟

مگر حرمت جین مال میں نہیں ہے تو اس حرام مال کے اصل مالک کا حق اس کی جین سے متعلق نہیں ہو گا بلکہ اس طرح حرام مال کے کاسب و حامل کے ذمہ سے متعلق ہو گا، ایسی صورت میں

کامیاب کی ملکیت اس میں حرام نہیں، بہت ہوگی، لہذا نقد، اس میں قرض وصول کرنا جائز ہے۔
 ۲۔ اگر مال بابت یا نہ جائز نہ ہوگا۔

تھانویہ علماء:

مذکورہ بالا اختلاف کی وجہ سے اس مسئلہ میں علماء نے اقوال بھی مختلف ہیں، مگر یہی اس مسئلہ میں حضرت فقہاء کے چار اقوال مشہور ہیں۔

۱۔ حضرت امام محمد شیرازی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مدیون کے مال حرام سے دین وصول کرنا جائز ہے اور اس سے قاعدہ میں لکھا بھی درست ہے اور یہ حکم فقہاء کے ہندوستان میں لکھا جائز نہیں۔

۲۔ حضرت ابن قدامہ حلی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اگر مدیون نے دین حلال اور حرام دونوں طرح کا مال گنوار کیا اور حلال مال غالب ہو تو اس مال سے قرض وصول کرنا دراصل حلال ہے۔

۳۔ ابن دہب مالکی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ مدیون نے دین حرام سے قرض وصول کرنا اور اس سے قاعدہ لکھا جائز نہیں۔

البتہ علامہ ابن رشد مالکی رحمہ اللہ نے ابن قدامہ اور ابن دہب کے دونوں اقوال کے درمیان فرق بیان کرتے ہوئے لکھا ہے کہ ابن قدامہ کا قول قیاس کے مطابق ہے اور ابن دہب کا قول سختی پر مبنی ہے۔ اس کا مزید ترقی یہ ہے کہ اگر اس کے مال میں حلال غلبہ ہے تو اس سے قرض وصول کرنا اور لکھنا جائز ہے ورنہ اگر غلبہ حرام ہے تو اس سے قرض وصول کرنا واجباً منع ہے۔

۴۔ امام ابن تیمیہ رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ اس مسئلہ میں یہ فرق کرنا ضروری ہے کہ اگر دائی کو مظلوم ہے کہ مدیون قرض کی ادائیگی میں جبراً دیکھتا ہے، یا جبراً حرام ہے تو ادائیگی صورت میں مدیون نے حرام مال سے دین وصول کرنا اس کے لیے جائز نہیں اور اگر دائی کو یہ معلوم نہیں کہ مدیون قرض کی ادائیگی میں جبراً دیکھتا ہے، یا جبراً حرام ہے یا حلال؟ تو ادائیگی صورت میں مدیون نے مال سے قرض وصول کرنا جائز ہے اور مال سے حلال اور حرام ہونے کے متعلق مدیون سے اشتہار کرنا دائی پر لازم نہیں کیونکہ اصل حکم یہ ہے کہ جو چیز

مسلمان کے پاس ہوتی ہے وہ کسی کی ملک ہوتی ہے، لہذا اس کی حقیقت معلوم کرنا ضروری نہیں۔
راج اور مفتی پر قول:

ان جو اس قول میں سے راج قول یہ ہے کہ اس بات میں فرق کرنا ضروری ہے کہ اگر دن کو یہ مسموم ہو کہ دیون کے پاس ہو، لہذا حرام ہے وہ اصل مالک کی رضا اور شریعت کی اجازت کے بغیر ہی حاصل کیا گیا ہے، مثلاً: چوری، دیکھتی، غصب اور بڑی وغیرہ سے حاصل کیا گیا ہے تو ایسی صورت میں دین کے لیے اس مال حرام سے قرض وصول کرنا اور نفع اٹھانا جائز نہیں۔

اور اگر دین کو یہ معلوم ہے کہ دیون کے پاس جو مال حرام ہے وہ اصل مالک کی رضا سے تو حاصل کیا گیا ہے لیکن شریعت کی اجازت کے بغیر یعنی غیر مشروع طریقہ حاصل کیا گیا ہے، جیسے سود، قمار، جواریہ کاری، ناچ گانے وغیرہ سے حاصل کیا گیا ہے اور اس مال حرام سے قرض وصول کرنا اور نفع اٹھانا قطعاً جائز ہے، البتہ پانچ آداب سے احتساب کرے تو تقویٰ کے لحاظ سے زیادہ بہتر ہے، یہی رائے مستخرج ہوتی ہے حضرات امام محمد بن یحییٰ شیبانی، حضرت امام ابن کاسم، حضرت امام ابن تیمیہ رحمہم اللہ تعالیٰ کے قول سے۔ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ماہ حرام میں ص ۶۳، مؤلف مفتی کمال الدین راشدی)

روٹی عداۃ قرض لینا:

کھانے پینے کی جن چیزوں میں عداۃ تناسخ سے کام لیا جاتا ہے ان میں قرض دینے اور لینے سے متعلق نفع کتنا نہیں ہوتا بلکہ نقص واقعی ضرورت پر دہی کرنا متعہ ہوتا ہے، اس میں معمولی کمی و زیادتی مباح ہے، داخل نہیں البتہ راجی کو عداۃ قرض لینا جائز ہے۔

و ذات ادا ردی عن عداۃ، حتی انہ تعالیٰ عھا انہ فالد فست
 یارسون اللہ! ان الحیران یسفرھون الخیر و المعجین و یرددون
 زیادہ و نقصان، فقال لا ہائ، ان دلتا، من مرادو الخاس، لا یردہ
 الفصل

و عن معاد من حیل انہ مثالی عن استفراض الخیر فقال معاد
 اللہ، نماہد من مکرم: الا حلالی، لخذ الکبر و اعط الصغیر، و حد
 الصغیر و اعط الکبر خیر کم احسنکم فصلاً سمعت رسول اللہ صلی

اللّٰہ علیہ وسلم بقول عائشہ :

(اندرجہا ابو بکر لیوراف می کتابہ الشافعی کما فی المعنی لاس قدامہ : ۱۳۵/۶)
نیز معمولی دہریہ کی ملک مرقی، ہمدی وغیرہ قرض لینے کا دستور ہے ان میں بھی سود کا تحقق نہیں
ہوتا لہذا وہ ایسی میں معمولی کی زیادتی کو سود نہیں کہا جائے گا۔

سونے کے زبرد قرض دے کر ان کی قیمت واپس لینا:

سوال: کسی نے دوسرے شخص سے کچھ تولہ سونا بصورت زبرد قرض لیا، اب مقروض اپنا
قرض ادا کرنا چاہتا ہے، مقروض (قرض دینے والا) اس سے کہتا ہے کہ آپ بھائے زبردات کے
ان کی قیمت دے دیں تو مناسب ہو، کیا مقروض زبردات کی قیمت دے سکتا ہے؟ اثر وے سکتا
ہے تو کس وقت کی قیمت مستحب ہوگی؟ واضح رہے کہ بعض علماء نے اس معاملہ کو سود میں شامل کر کے
ناجا ئز قرار دیا ہے۔ نیز یہ بھی فرمایا کہ یہ قرض کے دو میان کچھ فرق ہے یا نہیں؟

جنہا اثر ورا

جو زبرد: زبرد کی بجائے اس کی قیمت لینے میں شہرہ یا کی کوئی چیز نہیں۔

قال العلانی رحمہ اللہ تعالیٰ : (و) صحیح ابوع مر علیہ عشرة
دراہم) یعنی (میں ہی لہ) ای مر دائمہ فصیح بیہ منہ (دیہا وایہا)
اتفاقا ونفع المقاصہ بنفس العقد إذ لا ربوا فی دین سقط .

وقال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ : (قوله ونفع المقاصہ بنفس
العقد) ای بلا توقف علی لرادئہما لہا بہ اختلاف المسألة الاثنیہ ورجہ
الجواز انہ جعل ثمنہ دراہم لا یحب فتنہا ولا تعصیہا بالنقص
وذلك جائز اجماعا لان التخصی لا احتراز عن الربوا فی ربوا السبب
ولا ربوا فی دین سقط انما الربوا فی دین بقع الحظر فی عاقبتہ ولذا
لو تصارفہ دراہم دینا بدنانیر دینا صح لغوات الحظر .

(رد المحتار : ۲۶۶/۵)

البتہ اگر زبرد کے قرض کے بدلے زبرد ہی لیے جائے تو مبادلہ الجس بالجس ہونے کی وجہ
سے رد ہوا ہونے کا مقالہ ہو سکتا تھا، مگر درحقیقت اس صورت میں بھی رد نہیں، بلکہ یہ قرض ہے۔

رواۓ میں جب ہوتا ہے کہ مہربان انہیں بغیر انہیں ہو یا مہربان انہیں یا انہیں ہو اور اس میں
الفاظ یا مہربان یا معاذ اللہ استعمال کیا گیا ہو، اگر جنس دے کر وہی جنس واپس لینے کا معاملہ کیا ہو تو بیع
یا مہربان یا معاذ اللہ کے الفاظ نہیں کہے تو یہ قرض ہے خواہ قرض کا قتل کہے یا نہ کہے اور یہ بلاشبہ جائز
ہے۔ (زاد میں لغت نوی: ۱۷۲)

قرض وصول کرنے کی تدبیر

سورۃ ایک مزید مضمون میں کہ ان کو حسب ذیل معالجات کے جواز کے متعلق مطمئن کیا جائے،
ان سے ان کے والدہ تحقیق نے بطور اعداد و جمع ایک سو روپے لیے تھے مگر اب دستہ دراز سے وہ وہاں
نہیں کر رہے حالانکہ اس رقم کو وہاں کرنے کی طاقت رکھتے ہیں اور نہ آئندہ وصول ہونے کی قوی
امید ہے۔ ان کے والدہ بھی کہ کاروبار کرتے ہیں اور یہ بھی اسی مالکہ یعنی کے گھر رکھتے ہیں، اسی
صورت میں کیا یہ جائز ہوگا کہ یہ بنی اپنے والد کے گھر میں سے وہاں قرض کی اجازت کے بغیر کسی
قدر بھی نکال کر فروخت کر کے بنی رقم وصول کر لے اور جب اس طرح وصول ہو جائے تو اپنے والد
کو آگاہ کرے، اگر چہ آگاہ کرنے میں تاخیر ہوگی تاہم بیٹے کے لیے جو کہ یہ بیٹی جو کہ یہ ہے،
صاحب اولاد اور ضرورت مند ہے کیا کرے؟ اور باپ محتاج نہیں، آیا رقم وصول کرنے کی یہ تدبیر
شرعاً جائز ہے۔ بیوقوف جروا

جورث: یہ طریقہ جائز ہے مگر اس کا بار اہتمام رہے کہ اپنے حق سے زیادہ برقرار نہ لے،
وصول ہونے کے بعد والد کو اس کی اطلاع کرنے کی ضرورت نہیں، خصوصاً جب کہ تار منگی کا
اندیشہ ہو۔

قال فی العلاجیۃ: نیر شدی الحق ان یاخذ غیر جس حقہ
وجوزہ الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ وھو الاوسع .

وقال ابن عساکر رحمہ اللہ تعالیٰ: (قوله: وجوزہ الشافعی)
فدمما فی کتاب الحجر اب عدم الجواز کأن فی زمانہما اما الیوم
والشیخی علی الجواز .

(رد المحتار: ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲

بیع سلم کی تعریف اور احکام

بیع سلم کی تعریف اور مشروعیت:

السلم: بیع شیء إلى أجل معين ببيع فضی الثمن فوراً عند العقد

وہیسی: بیع السلف. ایضا

یعنی بیع سلم ای بیع ہے جس میں ثمن (یعنی قیمت) بروق محسوس عقد میں نقد ہوتا ہے اور شیئ (مال) پر ایک مدت (کم از کم ایک ماہ) کے بعد نقد ہوتا ہے۔

قال القسروني: السلم هي لغة العرب حر: عقد بفضی تمجيل

أحد التذليل، وهو الثمن، وتأجيل الآخر وهو المبيع، وهو عقد شرع

على خلاف القياس، لكونه بيع المعلوم، إلا أن ترك القياس،

بأن كتاب والفئة والجماع. (الاعتبار لتعليل المختار: ۲/۳۴)

قال العلامة العصابوني:

دليل حوالہ السنن: أما دليل حوازه فهو الكتاب، والسنة،

والإجماع. أما الكتاب فقول الله عز وجل ﴿يا أيها الذين آمنوا إذا

تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه...﴾ والدين عام يشمل دين

السلم، وغيره من ديون البايعات. قال ابن عباس: أشهد أن السلف

المضمون إلى أجل، قد أحبه الله في كتابه، وأذن فيه، وأقر فيه

أخرون أنه مسمى كتابه، ثم تلا هذه الآية. رواه الطبراني والحاكم

والبيهقي.

أما السنة: ۱۔ فهو ما رواه البخاري ومسلم عن ابن عباس أنه

قال: "قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهم يستنفون بالتمر

السنين والمتلات، فقال: من أسلف في شيء، فليسف في كل

معلوم، ووزن معلوم، إلى أجل معلوم."

(أنعرجه سخاري في كتاب السلم رقم: ۲۲۴۱ وسلم رقم

۶۶۰ فی المسافات والترغی رقم : ۱۳۶۱

۲۔ وأخرج البخاري عن عبد الله بن خالد قال : "أخشف عبد الله بن شداد، وأبو بردة في السلف، فبعثوني إلى ابن أبي أوفى رضي الله عنه فسألته فقال : إنا كنا نسلف على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وعمر، في الحنطة والشعير، والزبيب، والتمر، وسألك ابن أبي ريث فقال مثل ذلك ."

[أخرجه طبرخاري رقم : ۲۲۹۲ ابو داود رقم : ۳۹۶۵]

۳۔ ویماروی عن النبی صلی اللہ علیہ وسلم أنه " یھی عن بیع ما لبس عند الإتصال، ورخص فی السلم . " (الاختیار لتعلیل المحار : ۳۱/۲) یعنی هذه الأحادیث الشريفة، دلالة واضحة على حواز بيع السلم، وأن النبي صلى الله عليه وسلم رخص جوزه للمحاجة إليه، واضطر الناس إلى التعامل به مع السبب الموجب للمنع، وهو عدم وجوده في ملكه، وعدم قدرة تسيمة في الحال، ولهذا قال الفقهاء : إنه ثبت على خلاف القياس .

و أما الإجماع : فقد أجمع أئمة علماء المسلمين على حوازه من غير خلاف .

فإن السبب المانع من تحققه عنه من أهل العلم، على أن السلم جائز، لأن ما من حاجة إليه، لأن أرباب الزرع والثمار، والشحارات، يحتاجون إلى الثقة على الزرع ونحوه، حتى تنجح، فحوز لهم السلم دفعا للحاجة . (فتا المعاصات)

بیع سلم کی شرائط :

بیع سلم کی صحت کے لیے پچھ شرائط کا پایا جان ضروری ہے، وہ اکل آٹھ شرائط ہیں :

- ۱۔ "جنس کا معلوم ہونا" کہ کس چیز میں بیع ہو رہا ہے۔
- ۲۔ "نوع کا معلوم ہونا" کہ کس قسم کی چیز ہوگی۔

3. "ملت کا معلوم ہونا" کہ چیز عہدِ اعلیٰ قسم کی ہے یا ذلی قسم کی۔
4. "اچل (عت) کا معلوم ہونا" کہ مال کتنے عرصے کے بعد شہرہ کی کا نوال آیا جائے گا۔

5. "مجلس عقد میں شری (قیمت) پر قبضہ کرنا" کہ شہرہ کی اپنی مجلس میں ملے شہرہ قیمت یا نفع کا نوال کر دے۔

6. "موتیلا ہونا" یعنی مسلم میں ضرورتی ہے کہ جمع مال ایک مدت کے بعد حوالہ کیا جائے، اگر جمع ادھار نہ ہو تو یہ سہارہ عقد مسلم نہ ہوگا، ورنہ مدت کم از کم ایک ماہ کی ہونی چاہیے۔

7. "مال کا اقتدار عقد سے ملے کر مدت پر دہی ہونے تک باز رہیں" مویرہ ہونا۔

8. "دائن المال معلوم ہونا"

۱. استعاضات فی کل ما يمكن ضبط صفته، معرفة نوعه، مقداره،

فی الحکیکات، و انعم و روات، و الحرر و غلات و المملو ذات، حال السلم

فیہ، اما لا يمكن ضبط صفته و معرفته نوعه و قدره، لا بحدود المسلم

فیہ (فقہ المعاملات)

یعنی بیعِ مسلم کے جواز کا گاہ یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس کی قیمت کو ضبط کرنا شروع اور عقد کرنا پہنچانا، ممکن ہو سکیں، موزونی اور عددی چیزوں میں سے اس میں مسلم جائز ہے جس میں ممکن نہ ہو اس میں مسلم بھی جائز نہیں۔

جانوروں میں بیعِ مسلم کا حکم:

حیوانات میں بیعِ مسلم کا مسئلہ فقہاء کے ہاں مختلف فرمایا ہے، اختلاف کے نزدیک چونکہ بیعِ مسلم کے لیے بیع کا کلی، اور فیہ عددی، متقارب کا ہونا ضروری ہے، جبکہ جانوران میں سے کسی میں داخل نہیں اور حیوانات ایک دوسرے سے، جھوٹے بڑے یا بچے، موٹے یا بٹے میں ایک دوسرے سے بالکل مختلف ہوتے ہیں، اس لیے حنفیہ کے نزدیک حیوانات میں بیعِ مسلم جائز نہیں، اہل تشیع و اہل مالک و حنابلہ کے قریب پر قیاس کر کے جائز قرار دیتے ہیں۔

گوشت میں بیعِ مسلم کا حکم:

گوشت میں بیعِ مسلم سے تعلق جاریہ مایا ہونی فرماتے ہیں کہ اگر گوشت صفات ذکر کئے متعین

لے دیا جائے تو اگر اس کا کڑوا ایک کوشت میں بھی بیچ کر کھانا ہے۔

قال العلامة النصابی :

مذهب أبي حنيفة أنه لا يحرم النسيء في التحريم واحد... لأن
يتفاوت له، ورافحاً أكبر تعظم و... من... .

وفى النسيء والعائلة والمالكية : يحرم النسيء في الحيوان
فإذا ما على حوار عرض فيه، وثلث لمارواه منه على أبي وفتح "أبو
رسول الله صلى الله عليه وسلم... . على بكره...
استعرض جدلاً متباه ففقدت عليه ابن من ابن النسيء...
أن عصي الرحمن بكره... . لا أحد...
وإعلاء أبي... . فصل من التكرار...
حار الناس... . ما النسيء...
فأما... . شرط صبط...
كنهم... . وشجوه...
وسنه... . وصفته...
... . لأنه إذا...
... . حار النسيء...
صلى... . من...
معلوم... . (أخرج البخاري ومسلم)

فأما... . حار النسيء...
... . حار النسيء...
... . حار النسيء...

(انظر معنى المحتاج : ١١٦٠٢ : ١١٦٨٠ : المعنى : ٢٨/٣)

کڑے میں بیچ کر کھانا

۱۔ اگر کوئی تاجر کسی ٹیکڑی کے مالک سے اس طرح حوالہ دے کہ مثلاً آئندہ

مانی آئی کے نام میں مجھے جسے خون پہنچا دیا ہے اور بعد شراعت کے قیامت قیامت کے لئے منع ہوا ہے؟

3۔ با آردار کرتے کہ مجھے بزار خود کیزے ملے ہوئے چائیں وہ پیئیں گے بعد اور رقم بھی وہ کر کے اس کا پانچم ہے؟

نو شرعیہ وہوں صورتیں کیزے میں بیخ علم کی ہیں، لہذا اگر سوا ملے کرے وقت، پہلے تملہ و صاف (یعنی کونسا کیزا ہوگا، سوئی ہوگا یا ریشم؟ کس ذرائع میں ہوگا) تمام باتیں واضح کر دی جائیں تو شرعیہ منع جائز ہوگا۔

المذبح من مباحة الاحکام: مکرباس والجور و مثانها من المذبح و صحت بطرم نعين طوبى و عرصها و وقتها و من اي من تسبح و من سح اي محل هو .

(شرح المسئلة رقم ماز . ص ۲۱۸ مادة ص ۲۸۵ الفصل الثالث في السلم)

التياب من العدييات المنفارة، ولا يجوز فيها السلم قبلا على العورة، والعقارات، والبحر، هرة، واللاتي، التي لا يمكن صحتها بالوصف، ولأن التياب ليست من ذوات الأفعال، للفاوت ما حث يسى لوب ونوب، ويجوز فيها السلم امتصاصا عند الحقيقة، إذا نوضح فيها الحس، والنوع، والصفة، والقدر من غنائه والغلط، والطول والعرض، فيلتحق بالمتطلبات، لحاجة ماس إيهما في تعاملهم، حيث يضطرون إلى شراء التياب، سواء ما كان منها بحصر الرجال أو النساء، من التياب المحيطة .

وأما الملكية والشفعية والحيلة السلم في التياب، إذا عرف الوصف، والنوع، والقياس، حتى قال ابن القسندر: وأجمعوا على حواز السلم في التياب . (انظر المصنف لاس قدامة: ۲/۲۷۶ وفي المعاملات)

مسلم فیوینے سے عزم کا حکم:

برائے: ایک شخص نے بیخ علم ایک روپیہ بی کار کے حساب سے کی، اب وقت معین پر چڑ

کے ہوا کرتے تھے یہی اجارہ اس نے گاؤں میں قرب المسلم اس سے اور اپنی کارکنین وصول کرتے رہتا رہا کیا شہ اس کے لیے یہ فعل چاہئے؟ مینا تو جوا

محرم: بہت عجیب تھا کہ اسلام کے علم فی اذان کر۔ کاتو اس سے خوش کوئی وہ مری تیز لٹھیا
غبن سے زیادہ لٹھیا ہوا نہیں۔ لٹھا شہ فی کو پی کے کہ یہ شہ بائع کو مہلت دے یا الیہ غبن واپس
نے لے، بائع کی رضا سے بھی اسٹبدال یا غبن سے اندر لٹھیا ہوا نہیں۔

قال فی الہدیۃ: ولا يجوز الاستبدال بالمسبب

(عالمگیری: ۱۸۶۴)

وہاں فی شرح القیم پر نام لیا قطع بعد الاستحقاق حیرت

للمسلم من الشراء، بعدہ وہ وفتیح واندازہ اس مانا۔

(رد المحتار: ۲۳۸۴)

وایضا یہ: ولا يجوز التصرف للمسلم فيه فی رأس المال ولا

قرب المسلم فی المسلم فيه قبل مضيه نحو بيع وشركة ومربعة وغیرہ

ولو محس علیہ (ایں قول) عدتہ عفا الفعلاء والسلام لا فاحا الا

سلعت و رأس مالک ای الا سلعت حول فیام العقد او رأس مالک

حائل افلاحة عامتہ الاستبدال۔

وفال اولیٰ اور عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: وتقدم اول فصل التصرف

فی المبيع الذ یباع المنقول من بانه قبل قبضه لا یصح ولا یمتنع بہ

ایع الاول بخلاف حہ منہ لآجہا سجار عن الافلا۔

(رد المحتار: ۲۳۳/۴) (احسن الفتاویٰ: ۴۸۱/۶)

اجارہ (کرایہ داری) کے احکام

اجارہ کی تعریف:

ہی عقد علی مافع ہیں الثمن او حمانہ مقابل عوض مانی۔

کانت لاجار دار للمکنتی۔ ونامہ او مبارکہ لکرتوب۔ او عاملی للمخدمۃ۔

یعنی اپنا دروازہ بند کر کے درمیان موقوفہ کو اس کے عرصہ فرودست کرنے کا عقد ہے، جیسے مکان کو رہائش کے لیے، یہاں تو یہاں پر رہائی کے لیے اور گاڑی کو سواری کے لیے، راجہ پہ لپٹاؤ تو کر کیفر دست کے لیے لکھتا۔

وفی ال... لاہ... عسائی رحمہ اللہ: الا حارہ عند غلغلی السامع

بمعنی:

و فی ال... حارہ: قولہ تعالیٰ: ﴿إِنْ أُرِيدُ أَنْ مَكْحُكَّ حَدَابِسِي

هَبْنِي عَلَى أَنْ تَأْخُذَنِي نَسِي حَجَّحٌ﴾ (قصص: ۲۷)

وقولہ تعالیٰ: ﴿فَإِنْ أَرَادْتُمْ أَنْ تُقَاتِلُوا فِئْتُمْ عَلَيْكُمْ فَاذْهَبُوا فَتَرْتَمُونَ﴾

(طہ: ۶)

وقولہ علیہ السلام: اعطوا الاجیر اجرہ قبل أن یحلف بحجہ

(الخروجہ اس ماحہ)

رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ مزدور کو اس کا پینہ خشک ہونے سے پہلے مزدوری دے

-۳۳-

و فی صحیح البخاری أن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

استأجر رجلاً لیس علی الطریق: وهو من الاربعہ

(الخروجہ البخاری و مسلم)

و فی الحدیث القدسی الذی رواہ البخاری: (أنا أحسنهم

یوم الثقیامۃ و من کسب حصمۃ - صنعت - رجل أعطی ابن شہ عبد

و رجل باع حرأه لکس ثمنه و رجل استأجر اجیر فاستوفی منه ولم

یعطه اجرہ) (الخروجہ البخاری رقم: ۲۹۲۷ فی اصوغ)

حدیث قدسی ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے میں کہ میں تمہیں آدمیوں کی

طرف سے خاصیت کرتا ہوں اور میں جس کا طرف دار بنتا ہوں اس کو عذاب کرتا ہوں۔

۱- جس نے میرے نام پر عہد کیا پھر بھی نغاری کی

۲- جس نے کسی آزاد آدمی کو فروخت کر کے قیمت استعمال کی۔

3۔ جس نے کسی سے مزدوری کروا کر یا کام پورا لینے کے بعد اس کو مزدوری نہیں

دی۔ (بخاری ۱)

اجارہ صحیح ہونے کے لیے درج ذیل شرائط کا لحاظ کرنا ضروری ہے:

- 1۔ اہلیۃ العاقلین کہ عاقلہ بن عاقل، بالغ، بکھرا، ہونا۔
- 2۔ طرفین کی رضا مندی سے عقد کیا جائے۔
- 3۔ مصلحت کا متعین ہونا یعنی کس قسم کے کام کے لیے کون سی چیز کرایہ پر لی گئی ہے، تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو مثلاً اگر مکان کرایہ پر لیا تو پہلے مکان کو دیکھ لیا جائے یا درزی کو کپڑے دیا تو یہ طے کر لے کہ کتنی مدت میں ہی کر دے گا وغیرہ۔
- 4۔ اسی طرح معقودہ علیہ کا صلہ انتفاع ہو۔ لہذا مصلوبہ زمین کرایہ پر دینا مایہ طرح بدکنہ والا اہانت کرایہ پر دینا یا جو مکان کا مصلہ یا ظالم کے قبضہ میں ہو اس کو کرایہ پر دینا جائز نہ ہوگا۔ کیونکہ کرایہ دار کے لیے اس سے انتفاع ناممکن ہے۔
- 5۔ اجرت کی مقدار متعین ہو۔

لَقَوْلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ: مَنْ اسْتَأْجَرَ أَجِيرًا فَلْيُعَلِّمَهُ آجَرَهُ۔

(مصنف عبد الرزاق)

- 6۔ وہ کام اجیر کے لئے فرض نہ ہو لہذا نماز پڑھنے اور روزہ رکھنے کے لیے کسی کو اجرت پر لینا جائز نہ ہوگا اور اس پر اجرت وصول کرنا حرام ہوگا۔

اجیر کی اقسام:

اجیر کی دو قسمیں ہیں۔

- 1۔ اجیر خاص
- 2۔ اجیر مشترک

اجیر خاص:

جو مزدور ملازم کل وقت یا بعض متعین وقت کسی ایک ہی مالک کے لیے کام کرتا ہے، ہمیدہ مہر یا مال بھریا وغیرہ مدت کے لیے چاہے جو سیہ خواہ مومن کرے یا مالک انسان کو اجیر خاص کہتے ہیں۔

اجیر مشترک:

وہ مزدور جو مخصوص مالک کا کام نہیں کرتا بلکہ متعدد مالکوں کا کام کرتا ہے اس کو اجیر مشترک

وقت میں اپنے گھر یا دکان میں بیٹھ کر کام کرنا واجب ہے۔

اجر خاص کے احکام:

۱۔ اگر کوئی شخص اپنے گھر یا دکان میں بیٹھ کر کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے گھر یا دکان میں بیٹھ کر کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے گھر یا دکان میں بیٹھ کر کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔

۲۔ اپنے مال سے کام کرنا واجب ہے۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔

اجر مشترک کے احکام:

۱۔ اگر مشترک کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔

۲۔ اگر مشترک کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔

۳۔ اگر مشترک کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔ اگر وہ اپنے مال سے کام کرے گا تو اس کے لئے مال کا کوئی نفع یا فائدہ نہیں ہوگا۔

چاہئے کہ۔

والی فی الصوم علی الفقہاء والأخیر بحوالہ فی عملی الخیر
لعمدہ علی ما عدہ معلومہ، کتفہم، أو سببہ کما فی ریحی عبدہ، أو ما عدہ
سائرہ، ولا يجوز بعد الإحیاء عمل غیرہ فی شدہ العدد۔

وہیستہ فی الاحرفہ و حضر سببہ فی مدۃ الاحرفہ و فی بعض
بعد ما عدہ بفسادہ و سببہ و یسحق القروض، الآخرہ فی اربع
العصۃ و الاحرفہ، حرہ علی ما عدہ (لعمدہ علی ما عدہ) فی سببہ
کونہ فی ۱۸۰۰ و بعد انہی لا یسحق بہلاک سببہ فی بعدہ فی غیر

[illegible]

• الأجر المفقود: هو الذي يفقد الشخص من أجره نتيجة إصابته بمرض أو حادث، أو غيره من الأسباب التي تعيقه عن العمل. ويتمتع الشخص بالأجر المفقود إذا كان يعمل في مهنة أو وظيفة معينة، وكان له أجر محدد مسبقاً، وكان المرض أو الحادث قد أعاقه عن العمل لفترة معينة. ويتمتع الشخص بالأجر المفقود إذا كان يعمل في مهنة أو وظيفة معينة، وكان له أجر محدد مسبقاً، وكان المرض أو الحادث قد أعاقه عن العمل لفترة معينة.

اجیر مشترک پر شان کا حکم:

ذهب المالكية وبعض فقهاء الشافعية إلى أن هذا الحبر
المتحرك (بدون معان) بمعنى أنه إذا تلف الشيء في بدنه فإنه ضائع،
ولو لم يغير تعداد أو تقصير فيه، حفاظاً على أعمال الناس، ورواية
المصنفين حتى يهتد بها عهد إليه، ويستعمل المصنف به، فلا يحصر
ولا يحرط في عمله.

و استندلوا بما روي أنه عليه رضي الله عنه. كان بعضهم الصانع.
والصانع، وكذا يقول: "لا يصح أمر الله إلا بذلك"، "رواه
البهقي، عن علي رضي الله عنه

وروي أن لم يزل القاضي، وكان يصبر فقصاره أني الصالح -
فضمن قصار الحرق بينه فقال: أنقصي، قد احترق بيتي؟

وقال: شرح: أرتب له حنوق بينه، أنكبت ثمرة له امرئ؟
وذهب أبو حنيفة وأحمد إلى أن يد الأحرار المستأثر به أمانة.

فلا يضمن إلا بالتعدي، أو بالتأجيل والمقصير

(انظر رد المحتار : ۵۱/۵۰، ۵۱)

وهو السبع من أفول الشافعي رضي الله عنه، وإن صح من مذهب أحمد.

حال اس حرم : لا ضمان على أحير مشترك أو غير مشترك، ولا على ذابغ أصلاً، إلا ما يُدعى أنه نفذ في أو أضاعه.

وفال في الاختيار : والأجراء بعدك : مشترك ؟ الأصابع والغصائر، ولا ينحق لأجرة حتى يعمل، والمال أمانة في يده، لأنه قد ضاع، وإذا لم يملك فلا يضمنه، إلا أن ي تلف، كتحريق الثوب من دقه، أو انقطاع الحبل من شدته، ونحو ذلك، إلا أنه لا يضمن الأدمى إذا عرق في السفينة، أو سقط من الدابة بسوقه، فانه لأن الأدمى لا يضمن بالتلف، وإنما يضمن بالجماع ؟

ولو عرفت من موج أو ربح، أو اعتدام بحبل، فلا ضمان عليهم، لأنه لا محض لهم بذلك، وأحير خاص، كالمسافر شهراً للخدمة، ورعى نغم ونحوه، وينحق الأجرة بتسليمه، وإن لم يعمل، ولا يضمن ما تلف في يده ولا بفعله، لأنه يضمن الفساد.

(الاجتهاد لتعميل المختار للمصنف ص ۵۲/۲)

وما ذهب إليه مالك من ضمان (الأجير المشترك) هو الأصح والأرجح. وهو مذهب الصحابين أبي يوسف ومحمد فقد قال : إنه يضمن سواء ذاك بغيره، أو بغير فعله، إلا ما لا يمكن الاحتراز عنه، كالسموت، والحرق، والتفريق الغائب، واعتدو المكاتب، لأنه مأمور بحفظه، وإذا لم يكن ضمن، كما إذا حلت بغيره، وهو مروي عن عمر، وعلى رضي الله عنهما. (المرجع السابق : ۵۴/۲)

وإسناداً : إن هذا المذهب أصح وأرجح، لأنه إذا عرف الأجير المشترك، أنه يضمن لما تلف به، لا قصره، وبطل

نصاری حنیفہ لانسان عیسہ، حتی لا یجرم قیۃ ما اتلفہ، متعظمین
حقوق انسانہ، و تو من مصلحتہم، لہذا کان فلسفی و خار حاکم
طائفہ و قدرہ، کالحرف، و العرف، و لا یكلف اللہ نفسا الا وسعہا،
واللہ اعلم۔ (فقہ المعاملات للصابونی)

دوران ملازمت حقوق اللہ ساقط نہیں ہوں گے:

ملازم کے ذمہ جو حقوق اللہ ہیں وہ کسی مقدمہ سے نہ ہاتھ پر سکتے نہ متاخر، جیسے، نیاز اور رج
فرض کی ادائیگی کے لیے سفر، مسلمانوں کے علاقہ پر کفار کے خلاف سے حملہ کی صورت میں مسلمان
مجاہدین کی مدد یا کسی جملے اور ذمہ دے کو بچانا اور امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، بشرطیکہ اس
فریضہ کی ادائیگی کے لیے اس کے سوا اور کوئی نہ ہو، البتہ یہ بھی ضروری ہے کہ ان حقوق کی ادائیگی
سے مستاجر کو کوئی ایسا ضرر نہ پہنچے جو ان حقوق کے برابر یا ان سے زیادہ ہو مثلاً: جیسے زیادہ سخت بیمار
ہے صاحب فراش ہے کوئی اس کا مددگار یا خادم نہیں اب تکر جو اس کا ملازم ہے اس کو ایسی حالت
میں چھوڑ کر نہیں نہیں جاسکتا یا اس کی عورتیں چھوٹے بیچ یا اس کی ماں ان سب کی دیکھ بھال ملازم
کے ذمہ ہے وہ ملازم اب کوئی ایسا کام نہیں کر سکتا جو ان کے یا ماں کے ضائع ہونے کا سبب ہو۔
اللہ تعالیٰ مستثنیٰ ہے بندہ و محتاج ہے بندہ تعالیٰ اپنے حقوق مخالف فرمانے والے ہیں بندے حقوق
وصول کرنے والے ہیں، اب دونوں حقوق میں تضاد ہو جائے تو حقوق اللہ کی ادائیگی مقدم ہو
گی، البتہ ملازم کو کوشش کرے کہ فرائض کو اس طرح ادا کرے کہ بندہ (آقا کی) حق غلطی نہ ہو تو یہی
مسابقتی ہے۔ (مصلح ہادیہ)

ملازم کے لیے جماعت چھوڑنا جائز نہیں:

ملازم کے لیے پانچوں وقت کی نمازیں، صبح سنتوں کے، اسی طرح جمعہ عیدین اور ان کے
مقدمات، جیسے غسل، استنجا، وضو اور مسجد میں حاضری وغیرہ۔ سارے کام دوران ملازمت جائز
ہیں، مالک کے لیے جائز نہیں کہ ملازم کو ان عبادات کی ادائیگی سے منع کرے۔

اگر ملازمت کے وقت ان سے روکنے کی شرط لگائے یا شرط لگائے بغیر روکے تو ملازم کے
لیے حکم ماننا جائز نہیں، کیونکہ آقا کا ہر حکم جو حکم الہی کے مقابل ہو اس کا ماننا شرعاً جائز نہیں۔

مسئلہ۔ البتہ دوران ملازمت آقا کی اجازت کے بغیر داخل نہ جانا جائز نہیں۔

مسئلہ: اگر مسجد اور سب صحیحی جماعت ہندو پجاریا پر داخل ہیں۔

۔ اسی طرح فاتحہ کے لیے رکنہ جائز نہیں، البتہ اس کے وقت کی تکذ اور کافی جانیں

ہے۔ (معراجیہ) لکھنؤ میں لینا رشوت ہے:

سرکاری ملازم کو رشوت دینا ان کے فرائض منصبی کی ادائیگی پر یا قاعدہ شکنی و دینی ہے اور جب حکومت کی طرف سے ان کی تنخواہ مقرر ہے تو ان کے ادا ہونا حکام سے اس کے لئے جائز ہے۔ رشوت لینا نیز جائز نہیں۔ یہ رشوت اور فرائض ہے جو شرعاً واجب اور حرام ہے، بعض صاحب منصب یہ کہتے ہیں کہ ہم اتنی محنت اور کوشش سے ان کا کام کرانے دیتے ہیں، ان کا یہ کہنا باطل غلط ہے کیونکہ یہ کام ان کے فرائض منصبی میں داخل ہیں، مثلاً انسی شہری کو پاسپورٹ کی ضرورت ہے وہ افسر کے پاس جاتا ہے افسر کہتا ہے کہ عا کر دوں گا مگر اتنی رقم توں کا یہ رشوت ہے اس کا لینا حرام ہے کیونکہ یہ تاویل کر کے عا کر کی کوئی صورت نہیں۔

حرام لباس تیار کرنے کی اجرت:

سوئے، چاندی کے ایسے روبر جو صرف مرد استعمال کرتے ہیں ایسی حرام دہ۔ نئی لباس جو صرف مرد استعمال کر لے ہیں ایسے زیورات یا لباس تیار کر کے دینا اور ان کی اجرت حاصل کرنا شرعاً جائز نہیں، البتہ مس لباس کا استعمال مردوں کے لئے جائز اور عورتوں کے لئے جائز ہو سکتی دونوں استعمال کرتے ہوں تو اس کو تیار کرنا اور فروخت کرنا دونوں کام مباح و حلیفہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک جائز ہیں۔ کیونکہ مرد و عورتوں کو استعمال کر کے کا تو چونکہ وہ خود مختار ہے، لہذا انکا دانی کی طرف منسوب ہوگا، جبکہ صاحبین کے نزدیک عورتوں کا سنا جائز ہیں۔ (ما خواہ معمرہ ایہ)

ڈاڑھی مونڈھنے کی اجرت حرام ہے:

واضح ہو کہ ایسی ڈاڑھی مونڈھنا ایک مشقت ہے مگر یہ حرام ہے ایسے ہی دوسرے کی ڈاڑھی مونڈھنا مقدار مذکورہ سے کم کر بھی حرام ہے، ڈاڑھی مونڈھنے کی اجرت وصول کرنا بھی حرام ہے، لہذا باربری کا پیشہ اختیار کرنے والے ایسی مددنی حرام نہ کریں۔

ومن فضائلہ: حلیئ رأس البرأف والعبیۃ لمرجل ولفس اقل من

نفسۃ ولو یادی من لایۃ اعانۃ علی معصیۃ فیکون معصیۃ اصلا

مکنا کا کام کروانے کے لیے اجرت پر لینے کا حکم:

اس کے ضمن میں ہے:

1. مقروض علیہ میں معصیت ہو، جیسے ناجی، مگنا، بھانا، زانا، چوری، بھل، رزقی، غفل، فوری، تخریب، مٹانا، ت سازی، تصویر سازی، شراب کھنی، شرک، کفر و حرام کاموں کی ترویج اور بدعات، فسق و فجور، بیجا رہا۔ تفاق ناجائز اور حرام ہے۔ اس کی اجرت لازم نہیں اس سے اجازت کرنا واجب ہے۔ ان مکناؤں کے کاموں کی انجام دہی سے جو اجرت یا نفع حاصل ہو وہ مکہ خبیث ہے اگر۔ مکہ معلوم ہو تو اسی کو واپس کرنا، بلایت تو اب حدودہ کرنا واجب ہے۔

2. مقروض علیہ کوئی اور مہاجر چیز ہو مگر اس کے ضمن میں مکنا والے فعل حرام کا ارتکاب پایا جائے، جیسے ایک شخص نے مطلق ملازمت اختیار کی لیکن آقا شراب فروشت کروائے یا قاتوس بجوائے، بہت خانہ خوائے، قرض یا قضاوائے یا مکان کرایہ پر دیا پھر اس میں زنا کاری ہو جو اجائی ہو یا قرض وغیرہ کی مکمل منعقد ہو یا قرضی سپاہی کو جن سے بڑے کے لیے بھیجا جائے اور اس میں خوب تاحق بھی ہو، پڑے یا سپاہی سے غلام کے تو نہیں نافذ کرنا اس سب صورتوں میں فعل حرام ہے ان امور کی اجرو مہرتی سے مکنا لازم ہوگا لیکن آقا کے لئے مکنا واجب ہوگی۔

3. ادا یا دوا ایسے فعل میں منوعہ کی طرف منسوب ہو جسے عقد ملازمت کے وقت ہی طے پایا کہ شراب فروشت کرنا ہوگی، یا قرض یا قضاوائے مکے، بہت خانہ کی خدمت کرنا ہوگی، عورت کو نوکر رکھا کہ خلوت میں چپے سے دوا دہی، پاؤں دباؤے گی۔ اس میں امام صاحب رحمہ اللہ کے نزدیک عقد کا اعتبار کرتے ہوئے اجرت بہت ہوگی۔

صاحبین رحمہ اللہ کے نزدیک فعل کا اعتبار کرتے ہوئے یہ عقد حرام ہے اور بہت بھی ساقط، مگر ایسے کاموں کو ترک کرنا، اتفاق واجب ہے، خلاصہ یہ کہ امام صاحب رحمہ اللہ نفس عقد پر نظر فرماتے ہیں وہ صحیح ہے یا نہیں اور اجرت کا عقد ہی سے مطلق فرماتے ہیں اور وہ صحیح غرض اور انہی پر نظر فرماتے ہیں یا نہ و باطل ہو تو عقد کو بطل قرار دیتے ہیں۔ (عفر ہدایہ)

فإن الدلالة على بطله أن لا يكون لعمل المستأجر له معصية

فلا يجوز الاستئجار على التويع على العتة ولا على حلاصه

والمعصية، والقضاء له، ولا يجوز استكرامه، وما أخذ من الأجرة على

اس پر مؤثر ہے، اور اس پر بلا امتناع کی طرح شریعت کے لئے ہونا پڑتا ہے، جس سے کچھ بھی
 نہ ہو، کوئی نہ کہنے کا تمام بھی تمام ہو جائے، جس کے لئے ان زمانہ میں شریعت و ملازم رکھنا جائز
 ہے، جیسا کہ اس کی تائید حضور اہل بیت سے بھی ہوتی ہے، انہیں شریعت اہل شریعت سے قطعاً حاصل ہو گیا
 ہے۔

وَقَالَ الْأَمَامُ الْأَمِيرُ عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: قَالَ: إِذَا كَانَ الطَّعَامُ
 فِي رَحْلِ رَجُلٍ فَاسْتَأْذَنَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ وَخَصَّ سَاحِبَهُ عَلَى أَنْ يَحْمِلَ
 شَيْئًا، فَحَمَلَ الْفَقِيرُ، كَفَّ فَلَا حَرَامَ فِي ذَلِكَ، إِذَا كَانَ الطَّعَامُ فِي رَحْلِ
 الْمُسْلِمِ، فَلَيْسَ عَلَيْهِ وَبِهِ أَنْ يَأْكُلَ مِنْهُ، وَفِي ذَلِكَ كَمَا فِي اسْتَأْذَنَ
 وَأَنْ يَحْمِلَ كَفَّ سَهْوًا، وَبِهِ عِدَّةٌ لِمَنْ يَصْغُرُ فِيهِ الطَّعَامُ، أَوْ عِدَّةٌ لِمَنْ يَحْمِلُ
 لَهُ الْغَنَاءَ، وَالْإِسَاءَةُ اسْتَأْذَنَ يَحْمِلُ لَا وَحْدَهُ، لِأَنَّ الْحَمْلَ عَلَى حَسَنِ
 لَا يَتَعَدَّى إِلَى الشَّرِّ، (النِّدَايَةُ مَعَ الشَّافِعِيِّ ٩٠، ٣٧٠)

وَقَالَ ابْنُ حَافِظٍ: عَلِيُّ بْنُ حُسَيْنٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ: (قَالَ) إِنْ فِي الْمَخَاجِعِ
 الطَّعَامُ، وَإِذَا كَانَ الطَّعَامُ فِي رَحْلِ رَجُلٍ فَاسْتَأْذَنَ أَحَدَهُمَا صَاحِبَهُ أَوْ
 حَسْبَهُ صَاحِبَهُ، عَلَى أَنْ يَحْمِلَ نَحْبَهُ، فَحَمَلَ الطَّعَامُ كُلَّهُ، فَلَا حَرَامَ،
 يَعْنِي لَا مَسْئَلَةَ، وَلَا أَمْرَ نَحْلٍ، وَعَلَى قِيَاسِ هَذِهِ، إِنْ حَبِطَ رَحْمَةُ اللَّهِ
 لِعَمَلِي، يَعْنِي أَنْ يَحْبِطَ لِحَرَمِ الْمَنْعِ كُلِّهَا، فِي جَارَةِ تَشْتِاقٍ، لَكِنْ الْفَرْقُ
 أَنْ مَسَاكَةَ الْعَقْدِ هَذَا، لِمَنْ يَحْمِلُ فِي شَيْئَةٍ، الْمَعْقُودُ عَلَيْهِ عَلَى الْوَجْهِ
 السَّيِّئِ، أَوْ عَلَى الْعَقْدِ لَا لِمَنْ يَدَامُ الْإِسْتِغْنَاءَ، لِأَنَّ هَذَا الْمَقْلُوبَ يَتَعَدَّى
 الْإِسْتِغْنَاءَ إِلَى مَا يَدُونِ الْإِسْتِغْنَاءِ لَا يَحْبِطُ الْإِحْرَامُ فِي الْعَقْدِ الْفَاسِدِ

وَقَالَ ابْنُ الْمَكْرِ حِينَ فِي مَحْضِهِ، وَقَالَ ابْنُ سَمَاعَةَ عَنْ مُحَمَّدٍ رَحِمَهُ
 اللَّهُ تَعَالَى: (يَقُولُ) قَالَ الْمَكْرُ حِينَ قَالَ مُحَمَّدٌ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى
 وَكَانَ شَرًّا، مَسْأَلَةُ رَجُلٍ صَاحِبَهُ، بِمَا يَكُونُ حَمْلًا، فَإِنَّهُ لَا يَحْبِطُ وَإِنْ
 عَمِلَ فِيهِ أَحْرَامًا، فَإِنْ كَانَ فِيهِ، وَبِهِ يَكُونُ نَحْبُهُ اسْتَأْذَنَ أَحَدَهُمَا، أَوْ
 صَاحِبَهُ فِيهِ حَالًا

والله المستأجر بعض لا وجود له) فإن هذا مستخرج من نصه وجود
الشيء له (فإنه لا شيء له) لأن معنى قوله (لا وجود له) مستخرج من قوله.

الآن نحمل فعل حمل على (الشيء في الخارج) في الجملة يقع
على معنى (معرفة الشيء على معنى (الشيء في الخارج) في الجملة) في الجملة
حمل البعض لا محالة فوجب لأحر أنه حمل الكل حمل البعض
وبقائه على معنى (بما وجد بقائه) (البنية: ٩، ٣٧٠، ٣٧١).

وقال العلامة معني المسمى (الشيء في الخارج) في الجملة مسكين: (وإنه
مستأجر وحمل لعدم بينهما فلا أحالة له) أي إذا كان الطعام مشتركا
بين رحليين فإن مستأجر أحدهما صاحبه أو حمله صاحبه ليحمل
نصيبه منه إلى مكانه كما حمل الطعام كله فلا أحالة لا المسمى
ولا أحر الحمل وقال الشافعي رحمه الله تعالى له المسمى.

(شرح الكرم لأعلام مسكين مع الحاشية فتح المعين: ٢٥٠/٣)

وقال العلامة المعني أبو السعد رحمه الله تعالى: (قوله وقال
الشافعي رحمه الله تعالى له المسمى) وبه قال مالك وأحمد
رحمهما الله تعالى على (فتح المعين: ٢٥٠/٣).

وقال الحافظ المعني رحمه الله تعالى: (وقال الشافعي رحمه
الله تعالى له المسمى لأن المنفعة على عنده وبيع العبيد شائعاً جائز)
وبه قال أحمد رحمه الله تعالى (فصار كما إذا استأجر دابة مشتركة
بينه وبين غيره ليبيع فيها الطعام أو عدا مشتركا ليحيط له الثياب).
حيث يجب الآخر. (البنية: ٩، ٣٧٠).

وقال الإمام الحنفية رحمه الله تعالى: (ولو استأجره ليحمل
له نصف هذا الطعام بنصفه الآخر لا أحالة أصلاً يصير ورثته شريكاً).

قال ابن عاصم رحمه الله تعالى: قال في النسيب: (مضايح بلخ
والسفي يجهرون حمل الطعام بعض المحمول ونسج الثوب بعض

المسوح للعنصر ان لا يدهو ذلك ومن ثم يعود قاسم على فقہ
 اعلیٰ مدرّس والقباس بمراد بالعموم والیس قلنا بل العنصر بطریق القیاس علی
 النعمی بتأوله دلالة فاعلم بحکم بالتعارف الاثری من الاستعانة
 واثبات فاعلم ان لا یحصل من احوال الشرع بالقباس ومتابعا
 روحه م الله ام به ورا هذا المذهب غیر لان ذلك تعامل أهل حدة
 واحدة ولا یحصل لاثربحلاف الاستعانة فإلّا التعامل به حرری
 فی اکثر البلاد ویمتنع یثرب القیاس ویباحص الاثر

(ردالمحتال: ۵/۴۰ - ۴۱) (زوالفصل فی احسن الفتاوی: ۷/۳۶۱)

اجرت علی الطاعات کا حکم:

امامت داؤد بن مندلیس وغیرہ انکار امور اچھے کی انجام دہی پر جرت لینا جائز ہے یا نہیں اس
 کے بارے میں شرعاً کیا حکم ہے؟ اس بارے میں شریعت کا اصل حکم تو یہی ہے کہ یہ سب کام
 عبادات میں اور عبادات کو خالص اللہ تعالیٰ سے اجر و ثواب لینے کے لیے انجام دینا چاہیے قرآن و
 حدیث نے بھی اس کی ترغیب دی ہے بلکہ بعض روایات میں ایسے امور پر اجرت دینے پر بھیجی
 آئی ہے اس لیے فقہاء متقدمین کی رائے یہی تھی کہ ان طاعات پر اجرت لینا جائز نہیں جبکہ کئی
 فقہ نما روزہ وغیرہ کی افادگی پر کہ اجرت سے اجرت لینا جائز نہیں لیکن فقہاء متفرقین رحمہ اللہ
 فرماتے ہیں کہ اصل تو یہی ہے کہ ان عبادات کو اللہ تعالیٰ کے لیے انجام دینا چاہئے اس پر اجرت نہ
 لی جائے لیکن دوسری طرف لوگوں کی سستی و غفلت اس قدر بڑھ گئی ہے کہ ان شعائر دینیہ کو بلا
 اجرت انجام دینے والے بہت کم لوگ رہ گئے ہیں اگر ایسی خدمات کے انجام دینے والوں کو
 اجرت نہ دی جائے تو دین کے شائع ہونے کا خطرہ ہے۔ اس لیے انباء دین کی مصلحت کے پیش
 نظر ان خدمات دینیہ، امامت و تدبیر، قضاء و قضا وغیرہ پر اجرت دینا جائز ہے البتہ جن عبادات
 پر ابھودین موقوف نہیں ہے مثلاً قرآن خوانی، فاتحہ خوانی، تہلیل خوانی وغیرہ ان پر جرت حاصل
 نہ کرنا اب بھی حرام ہے۔ حضرت اقدس تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں۔

کہ اصل نہ یہ ہے کہ کسی حاجت مقصودہ پر اجرت دینا جائز نہیں بلکہ طاعات میں دو امور
 پابندی کی ضرورت ہے اور وہ شعائر دین میں سے ہیں کہ ان کے بند ہونے سے دین میں خلل

ازمۃ کے کارائے کسی کو فرصت نہیں کہ ان کو کوئی مفت ایسی چیز دے، لہذا ایسے امور اس نکتہ (عدم جواز سے) مستثنیٰ ہیں (یعنی ان پر اجرت لینا نہ ہے)۔

باقی قرآن خوانی اشہل خوانی وغیرہ کے متروک ہونے سے دین میں کوئی عمل نہیں آئے گا اس لیے یہ کاغذ عدم جواز سے مستثنیٰ نہ ہوں گے۔ (مسعودی، اعداد الفرائض : ۱۳۶/۳)

جواز کے سلسلہ میں عامہ صابونی فرماتے ہیں کہ چونکہ طائفہ وراثت دین اور بعد کے زمانہ میں ایسی خدمات انجام دینے والوں کے لیے حکومت کی طرف سے وظائف مقرر تھے لہذا وہ بے فکری کے ساتھ نگوں لے بغیر ہی خدمات سرانجام دیتے تھے لیکن بعد کے زمانہ میں سرکاری وظیفہ کا سلسلہ بند ہو گیا، اب ضرورت انکی اجرت دی گئی ہے اور حقیقت یہ عادات کا عاودہ نہیں ہے بلکہ جس وقت اور اپنے آپ کو پابند رہنے کا ایک عمومی مسئلہ ہے اب ان کی مکمل تحقیق و نقل کی جاتی ہے۔

قال العلامة الصابونی : عرفنا ما تقدم أو أخذ الأجرة على

الفرائض والواجبات والطاعات، لا يصح، لأنها فرائض دينية، فرضها

الله على عباده، ولما كان الأذان والإقامة والإمامة من الشعائر

الدينية الواجبة، فهل يصح أخذ الأجرة عليها ؟

اختلفت في بعضها، في ذلك، كما اختلفوا في أخذ الأجرة على

تلاوة القرآن وتعليمه .

مذهب أبي حنيفة وأحمد :

أنه لا يصح الإجارة على شيء من الطاعات، كانتحار من يقرأ

القرآن ليهدى ثوابه إلى الميت، أو كمن يؤذن يوم الناس في الصلاة،

أو يحلم القرآن والغفوة والحديث، لأن هذه طاعات وعبادات، ينبغي

أن تؤدى لموجه الله تعالى .

واستدلوا بما روي عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال :

"اقرأوا القرآن ولا تأكلوا به" *

(مسرحہ أحمد ونبو یعلیٰ، قال فی فتح الباری : ۱۰۱/۸ و [مسادہ قوی]

آی لا تأخذوا أجرة تأكلوها مع فراغته، وما روي عن عثمان

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا رَدِّىَ إِلَيْهِ عَمَلُكُمْ فَانظُرُوا إِلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ

حسبي الله عليه وسلم ، لا أشرك معي ذياً أحد عسى لأفان أحرقاً *

(الحمد لله الذي جعل القرآن الكريم من أجلّ الشرائع وأجملها)

والجواب : ان هذه الصفاعات اخذت من الراس على حصة ولا يجوز

أخذ الأسرى عليها من غيرهم كالصوم والعسفة، وكل عبادة يحرم أحد

الأدوية المستخدمة كإضافة في الإحصاءات وقرابة القرابة. الأداة هي أداة

لَوْ أَنَّ عِلْمَهُ، مَعَهُ " وَتَبَيَّنَ لَهُ، بِمَا فِي أَسْفَلِهَا مِنَ الدَّاءِ، لَقَوْلُهُ مَسْجُودُهُ، لَمْ يَكُنْ

لَيْسَ إِلَّا مَا سَفَرُ ۝

[illegible]

كما لا يخفى، إذ لا يرد على تعارض تعليم الفقه، والحديث، وسائر العلوم

الجمعية، لأنها ذات صلة

والله اعلم بصدق ما قلناه من ان هذه نصوص غلامية العهد العثماني.

تجربہ کارانہ اور تعلیمی و فنی عمل

وَاللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ ۚ لَهُ أَسْمَاءُ الْغَيْبِ لَا يَخْفَى عَلَى شَيْءٍ مِنَ الْعَالَمِينَ

علم وکرمه انجمن و در انجمنه بلخ و در

$\mathcal{C}^{\infty}(S^1, \mathbb{R}) \rightarrow \mathcal{C}^{\infty}(S^1, \mathbb{R})$

وہی ہے جو ان کے لئے ہے اور ان کے لئے ہے

حماية شعوبكم من كائناتكم هو واجبنا على هذه الأرض.

1. *U. lutea* L.

and the following results are obtained:

[illegible]

1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 26

[illegible]

1. *Journal of the American Medical Association*, 1997; 277: 1033-1038.

قال في كتاب الاختيار: ولا تحوز الإجارة على الطاعة، كالحج، والأذن، والإمامة، وتعليم القرآن، وعقده، وبعض أصحابنا المتأخرين قال يجوز على التعليم، والإمامة في زمانه، وعليه الفتوى لحاجة الناس إليه، وظهور التواني في الأمور الدينية، وتكمل الناس في الاحتساب، فلو تمتع الحوار، بضم حقف ثمراته.

(الاختيار لتعليق المحقق: ٢٠٠٢ - ٦)

وقال في المسعى: وما كان من تقرب - أي العبادات - كالإمامة والأذن، وتعليم القرآن، فلا يجوز أخذ الأجرة عليه، وبه قال أبو حنيفة... وكره الزهري تعليم القرآن بأجرة، وقال ابن شقيق، هذه الرغب التي يأخذها المعلمون من السحت - أي الحرام.

وعن أحمد رواية أخرى: يجوز ذلك، وروى عنه أنه قال: لا - أي لم - أحب إلي من أن يتوكل لهؤلاء الصلاطين، ومن أم يستعين ويتحرر، لعله لا يقدر على الوفاء، فيلقى الله بأمانات الناس، لتعليم أحب إلي!

وهذا يدل على أن منعه كان ابتكراه لا للتحريم، ومن أجاز ذلك مالك، والشافعي، لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم روج رجلا بما معه من القرآن، وإذا جاز لعنيم القرآن في باب المكاح، وقام مقام المهر، جاز أخذ الأجرة عليه في الإجارة.

ووجه البرهنة الأولى "التحريم" ما ورد عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال: "اقرأوا القرآن ولا تغوا فيه، ولا تفتوا عنه، ولا تأكروا به، ولا تستكثروا به."

(والحديث أخرجه أحمد في المسند: ٤٢٨/٣)

لأن هذه قريبة إلى الله، فلم يجوز أحد الأجر عليه، فأما أخذ الأجرة على الرقيقة، فإنه أحمد بخلاف حواره وقال: لا بأس به، فله حديث

الصحاح الواردة فيه، لأن طريقة جمع مدارية.

(المعنى لأبي قدامة الحنسي: ١٧/١٣٦)

مذهب المالكية والشافعية:

وذهب المالكية والشافعية إلى جواز أخذ الأجرة على تعليم القرآن والحلم، لأنه استنجاز بعض معلوم، بأجر معلوم، وكما يجوز أخذ الأجرة على تعليم القرآن، يجوز أخذها على الحجج والأدلة. لأنها مقابل الالتزام بما كلف به، واستدلوا بما رواه البخاري عن ابن عباس رضي الله عنهما "أن نورا من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم مروا بساء فيه لبيع، فعرض لهم رجل من أهل الشام، فقال: هل فيكم من واق؟ فيان عندنا رجلا لديناه فانطلق رجل منهم، فقرأ بفاتحة الكتاب على شياه، فشقي الرجل، فحاه بالشياه إلى أصحابه، ففكر هو ذلك، وقالوا: أخذت على كتاب الله أجرا!! حتى قتلوا المذنبه فقالوا: يا رسول الله صلى الله عليه وسلم: أخذ على كتاب الله أجرا!! فقال صلى الله عليه وسلم: "إن أحق ما أخذتم عليه أجر، كتاب الله".

(أخرجه البخاري في كتابه الاحارة والخطب: ٤٠/١٩٩)

هذا الحديث على جواز أخذ الأجر، على قراءة القرآن الكريم، ونقاس عليه مدار العلوم الدينية.

قال ابن حزم: والإجارة جائزة على تعليم القرآن، وعلى تعليم المعلم، مرة واحدة، وكل ذلك جائز، كما يجوز على ترفي. أي القراءة على المرتضى، وعلى نسخ المصاحف، ونسخ كتب العلم، لأنه لم يأت في المنهي عن ذلك نص بل قد جاءت الإباحة، والله أعلم.

أقول: إن الفتوى قد استقرت على جواز أخذ مرتب على تعليم

القرآن، والفقه، والعلوم، والنبیۃ، علی الأذان، والإمامۃ، والحفاظہ۔
 من الصحاحرین من الفقہاء، وھذا البغی یتفق مع عصرنا الذی ممت
 یتبع السادۃ، وقل فیہ من یعمد الناس العلم لوجہ اللہ، ولا بد من تأمیر
 صاحبات المعلمین، والأئمة، والخطباء، والعمال الذی یأخذون بامر
 علی الأذان، والإمامۃ بساویہ معادل اتعہد لذلک بدلواہ، یتفرع
 عند العمل بالحلیل، ولا یقطع لہ، حتی یؤدی المعلم واجبہ فی
 خدمة الدین والمسلمین، (وفہ المعلمات)

دعہ کہنے پر اجرت لینے کا حکم:

دعہ کہنے پر اجرت وصول کرنا جائز ہے یا نہیں اس بارے میں بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ یہ
 اجرت بھی الطاعات میں داخل ہے اس لیے جائز نہیں لیکن بعض علماء کی رائے یہ ہے کہ جائز ہے،
 چنانچہ دونوں اقوال میں تطبیق اسے ہوئے حضرت تھانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں
 "اگر دعہ کہنے کی نوکری اختیار کر لی جائے امامت کی طرح تو اجرت لینا جائز ہے اور اگر
 (مستقل) نوکری نہیں کی، بلکہ میں وقت پر اجرت لینے کی شرط طے کرے، (یعنی کسی کو وقتی طور پر
 دعوہ کرنے کے لیے بلا دیا جائے اور وہ اجرت دینے کی شرط رکھے) تو یہ صورت جائز نہیں جیسے کوئی مستقل
 امام نہ ہو بلکہ نماز کا وقت ہو گیا اور وہ مسجد میں موجود ہے اس کو نماز کے لیے نہائیے تو میں وقت پر
 امامت پر اجرت مانگنے لگے، یہ بھی جائز نہیں۔" (الام والفتاویٰ تھانوی)

حضرت مفتی رشید احمد صاحب لدھیانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں، اگر کسی کو دعہ کہنے کے لیے
 مازم رکھا گیا ہے یا کسی نے اپنے کو کسی کام کے لیے فارغ کر دیا ہے کہ کوئی نہیں بھی دعوہ کھلانے
 کے لیے لے جاسکتا ہے تو اس صورت میں دعوہ پر اجرت لینا جائز ہے اگر کسی خاص موقع پر کسی عالم
 سے دعوہ کہنے کی درخواست کی جائے تو دعوہ پر اجرت لینا جائز نہیں۔ (امس الفتاویٰ ص ۳۰۰)

ریلے پور پر تلاوت کرنے اور تفسیر بیان کرنے کی اجرت:

سورۃ: ریلے پور قرآن کریم کی تلاوت اور تفسیر بیان کرنا اور اس پر اجرت لینا جائز ہے یا

نہیں؟

جواب: محض تلاوت اور تفسیر سے ناجائز ہے۔

- ۱۔ منور عبادت گاہ کے ۱۱۰ قریب قریب عبادت گاہوں کے احاطہ میں آتا ہے۔
- ۲۔ انی ٹیچر میں ۱۱۰ قریب قریب عبادت گاہوں کے احاطہ میں آتا ہے۔

منافعی جائز نہیں۔

البتہ تعمیر یونانی گاہوں میں پراچریت لینا جائز ہے۔ (احمد رضا خان، ۱۹۹۶ء)

جانور چرانے کی اجرت میں نصف جانور دینا:

زید نے ہر ایک ایک گاہ میں نصف زید کی پوتی اس کو کھانے کے لئے دیا جب یہ بچہ نے کئی تو بچا آپ کو اور کائے بھری ہوئی، اس کو نصف مال لینا جائز ہے، اسی طرح کی اور بہت سی صورتیں مختلف علاقوں میں رائج ہیں جس میں اجرت بھول بولی ہے اور مدت بھی اکثر یکسوس ہوتی ہے علاوہ صحت چاروں کے ہے دونوں کا معلوم ہونا ضروری ہے اس سے یہ جانور قدامت ہے۔

چنانچہ حضرت مفتی اعظم رحمہ اللہ اسی قسم کے ایک سوال کے جواب میں فرماتے ہیں:

”یہ جانور قدامت ہے اس لیے کہ اس میں اجرت اور مدت دونوں بھول ہیں، چرانے والے کو اجرت ملے گا اور بچہ کائے کے مالک کا ہوگا۔“

قال فی المستدرک: وشرحوہ: فکل ما قصد البیع من مریض۔

کچھ عبادت گاہوں میں علف یا علف و کثیر طعم عند و علف

دابة و مریض لدار الخ۔ (رد المحتار، ۳۶۱۵)

وقال الصحاح: المریض غیاسی رخصۃ اللہ: بخلاف دفع الخ

والمرحح: ردود الفہم مغلطہ صحف الرواد لا لا تر عبادت لعمیل فی

تحصیل علم تحقیق بشرکۃ۔ (ہدایہ، ۵۲۵۱۶)

قال فی غیثہ: ولا تجوز اعادة المریض علی الذ النمر للمعتابر

وکذا ذلک لو استاجر مضرہ أو شاة لیکون المر أو لولہ کذا ہی

محیط المریض حی۔

(عاجہ مگر، ۴: ۴۳۱-۴۳۲) (احمد رضا خان، ۱۹۹۶ء)

البتہ حضرت مولانا مصلحی قزوینی رحمہ اللہ فرماتے ہیں:

”کتاب فی دہ ص، الامتداد من قزوینی من نیچہ کتبنا

الا اعتبار ان من بقى من دفع دابة أو نحية يجرى من بقى . . . واه حرمه من

حاله صحيح وهو ر . ب . عن احمد . (۸۵۱/۶)

جس مفتی کے قوالہ پر یہ اقدانہ جائز ہے، مگر عقل من العاقل یہ نہیں کیا اور یہ عقل بعض صاحب
امام احمد و مساجد کے تراویح میں جواز کی گنجائش ہے، ایسی قرآن (اجتناب) موطا ہے اور جہاں
مثلاً و شہدہ جو قریح لیا جاتا ہے۔ (امداد و اعتناوی . ۳۴۳/۳)

دلال کی اجرت جائز ہے:

غریغ و فروخت و دیگر معاملات میں کوآ دینی و واقف ہونے کی بنا پر فرست دینے کی بنا پر
خود انجام نہیں دے پاتا، یہ بر شخص دلال (ایجنٹ) بن کر یہ کام انجام دے رہا ہو، شرعاً اس کے
لیے اجرت لینا حلال ہے یا نہیں اس بارے میں مفتی اعظم، مساجد فرماتے ہیں:

”اجرت دال کے بارے میں فقہاء حنفی رحمہم اللہ کی عبارات مختلف ہیں، مگر لوگوں کی
ضرورت اور حاجت کو یہ نظر رکھتے ہوئے جواز کا قوس بخیر و در مفتی یہ ہے۔ ولت یرت عقد تحسین
اجرت ضروری ہے۔“

قال في التنازلية: وفي الدلال والمصارح اجرة العمل وما

تروا من اعلية ان في كل عشرة دماير كفا هذا لك حرام عليهم وفي

الحاروي سنن محمد بن مسلمة عن احمد المصنف فقال لرجو انه لا

ناس به وإن كان في الاصل فاسداً لكثرة التعامل وكثير من هذا غير

حائز فحرموه لحاجة الناس إليه كدحول الحمام .

(رد المحتار ۱۱/۵۰)

اجرة المصارع والمناوی و الحمامی و الصکاک و ما لا یفتر فیہ

لوقت ولا العمل نحو رثما کمال للناس به حاجة .

(رد المحتار ۳۶/۵۰) (احسن اعتناوی: ۲۷۴/۷)

کسی شخص پر چندہ کرنے کا حکم:

بعض اہل مدارس چندہ کے لیے سزا مقرر کرتے ہیں اور یہ شرط ظہیر ہے ہیں کہ حامل شدہ
چندہ کا تہائی یا چوتھائی حصہ بطور اجرت دیا جائے گا شرعاً یہ معاملہ جائز ہے یا نہیں؟ اس بارے میں

حضرت مولانا محمد اشرف علی قانوی رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ: ”عقد کے اصول پر یہ چارہ فاسد ہے اور اسے عہد کی حیثیت نہیں۔“ (امداد العبادین : ۱۳۶ : ۱۳۷)

حضرت مفتی اعظم رحمہ اللہ فرماتے ہیں کہ یہ معاملہ وہاں سے چار نہیں:

1- برت میں العمل ہے چند تقیر المیمان کے حکم میں داخل ہونے کی وجہ سے: چار ہے۔

2- یہ اس عمل پر غلطہ قرار نہیں، بلکہ قادر بقدرہ بالخیر ہے، اس کا فتنہ چند دینے والوں کے عمل پر متوقف ہے اور یہاں بقدرہ الخیر بختم عاجز ہوتا ہے تیکہ صحت اجراء کے لیے قدرت بدست شرط ہے، دینا تو تقیر المیمان کے لئے دکنی حد سے بھی سبکی ہے کہ مستاجر قادر علی الاجراء بقدرہ الخیر ہے غلطہ قرار نہیں۔

3- سب کہ حسب تصریح فقہاء و مفسرین مذہبی بقدر عقداج کا قادر علی التسلیم و انوارہ بنا جرحہ قادر علی تسلیم الاجراء ہوا صحت عقد کے لیے شرط ہے۔

نہت میں معاد کو صحیح بنانے کی یہ صورت اختیار کی جا سکتی ہے کہ اگر سے ضمن العمل کا ذکر بطور شرط نہ ہو بلکہ صرف ضمن و تجدید کے لیے ہو یہ غلطہ نہیں، یعنی تقیر المیمان میں اگر یہ شرط نہ ہو کہ اس شخص (پے ہوئے تھا) سے لیا جائے گا تو جائز ہے۔

(امداد العبادین : ۱۳۶ : ۱۳۷)

کرایہ پر لی ہو چیز دوسرے کو کرایہ پر دینے کا حکم:

زید نے مثلاً ایک زمین آدمی بیادار کے لئے کرایہ پر لی اب اس کا کچھ حصہ علیہ دوسرے کو تنہا بیادار پر بطور کرایہ سے دیا ہے یا دل منتقل کرنے کے لیے جہت میں ایک جگہ کرایہ پر حاصل کی پھر اس کا ایک حصہ دوسرے کو کرایہ پر دیا ہے۔ شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ یہ معاملہ جائز ہے۔ بشرطیکہ اپنے ساتھ (یعنی جس سے کرایہ پر لی) کے ساتھ نہ ہو ورنہ اس بات کی سے کہ یہ بیادار کرایہ جہت اولیٰ سے زیادہ کے ساتھ ہو تو رافعہ حلال نہ ہوگی اس کا تصدیق واجب ہوگا۔

۱- یہ کہ دوسرا عقد پہلے عقد کے خلاف جس سے ہو، یا یہ کہ کرایہ دار اس میں کوئی مرمت و اصلاح کرے مثلاً: اگر مکان ہو تو اس کی مرمت، رنگ و روغن دینے و دیکھ کرے، اگر زمین ہو تو اس کی دلی و غیرہ مرمت کرے۔

[illegible]

والاعتناء في التجهيز : ١٠٠ : كتاب الاحكام

قال من عاصم رحمه الله: (قوله المستأجر له بحر بحر
لخ) أي ما استأجر بمثل الأجرة الأولى: ما نقصه فهو أكثر نقصا.
بمعنى الأجر المستأجر كما في قوله ما جاوز من الأجر.

(رد المحتار: ٩١/٦ مسان. شتی، و هوای فی البحر ذالعیان: ٩١/٦)

تعوذ پیرا جرت لیتا جائز ہے:

تھوڑے کے جواز کی شرائط یہ ہیں کہ

- 1- الفاظ صحیح ہوں۔
- 2- الفاظ استعقول یعنی قرآن و حدیث میں دھرم و شہ و جوس۔
- 3- ترکیب الفاظ نہ ہوں۔
- 4- تعلیم و مؤثر باہر است نہ سمجھے

اگر یہ شرط کا پٹی جائیں تو تعویذ جائز ہے ورنہ اس پر حرجت لینا بھی جائز ہے، کیونکہ تعویذ خارج
کے قلم میں ہے۔

قرآن شعلامه پس عابدین روحه : نه : لان : تقدیر : انعمین
الاستبحار مطلقاً حوزوا : ارفاقاً : الاخره ولو : بغير ان : كما : ذكره
تطاولی : لانها : ليست : عمادة : محصه : ما : من : البناء : ی .

در دسترس قرار می‌گیرد. (در دسترس قرار می‌گیرد)

ہر سال کے دنوں کی تحفہ لینا چاہئے:

مولا: مثلاً انہوں نے اساتذہ نے حکومت کے سامنے کچھ مطالبات پیش کیے لیکن حکومت نے ان کے مطالبات ماننے سے انکار کر دیا بار بار بار بار ہائی کے باوجود حکومت نہیں مانی تو اساتذہ نے مجبور ہو کر ہڑتال کر دی اور طالب علموں کو پڑھانا چھوڑ دیا لیکن خود اسکول میں پابندی سے حاضری دیتے رہے، تو کیا ہڑتال کے دنوں کی تکفیر حلال ہوگی؟ جبکہ انہوں نے پڑھایا نہیں؟

جواب: چونکہ جمہوری حکومتوں میں ملازمین کو ہڑتال کرنے کا قانونی حق حاصل ہوتا ہے، لہذا صورت مسئولہ میں ان کی تکفیر حلال ہوگی۔ (ماحول اور فتاویٰ حقانیہ: ۲۶۱/۶)

وینہ کلوانے پر دم وصول کرنے کا حکم:

ایک آدمی کو دوسرے ملک کے وچ کی ضرورت ہے، لیکن خور حاصل کرنا دشوار ہے، اب ایک دلال مقررہ فیس سے نئی مٹا کر زیادہ رقم لکھ وچ و حاصل کر کے اس کے حوالے کرتا ہے تو اس معاملہ کا شرعاً کیا حکم ہے؟

جواب: اگر وچہ اس آدمی کا حق تھا ہو مگر بغیر رشوت حاصل نہ کر سکتا ہو تو دینے والے کے لئے حرام نہیں البتہ رشوت لینے والے کے لئے حرام ہے، اب جو آدمی درمیان میں کام کر رہا ہے اس کی اجرت کا حکم یہ ہے کہ اگر وہ باقاعدہ طور پر بھاگ دوڑ کر کے وقت خرچ کر کے اس کام کو انجام دیتا ہے تو اس کی اجرت جائز ہوگی۔

قال العلامة قاضي خان رحمه الله: اهل بلدة نقلت عليهم
المسؤولات فاستأجروا رجلاً باحراً معلوماً ليذهب الي السلطان ويرفع
لقضيه ويعقب عنهم السلطان نزع تعقيب واتخذ الا حرم عامة اهل
بلدة من الاغنياء والفقراء وقالوا: ان كان بحال لو ذهب الي بلدة
السلطان يتهمى اصلاح في يوم أو يومين حازت الاجارة وان كان
بحال لا يحصل المقصود في يوم أو يومين وانما يحصل في عدة فان
وفتو الاجارة وقتاً حازت الاجارة وله كل المسمى وان لم يوفتوا
فستت الاجارة وكان له الاجارة لئلا يحل لاهل البلدة على قدر
مؤنتهم ومنافعهم.

(فتاویٰ قاضی خان: ۱۹۸/۳، باب الاجارة الفاصلة)

المستأجر من سكنه، كدليل لا يجوز للمالك أن يصيح عرف المستأجر،
بما أثنى على المحل من ماله لتحسين المحل وتزويده، بل يكرهه
و يصره، فهذا هو شرع الله وبه المحكم العادل ﴿وَلَا تَغْلُواْ وَلَا
تَغْلُواْ﴾

قال الشيخ خليل في الموسوعة الفقهية :

الحلو المعروف الآن في زماننا أن يستأجر شخصاً وكان مثلاً:
بأجرة شهرية أو سنوية ثم يريد إحصاءه له يومه على أن يأخذ منه مبلغاً
في نظير الاعتلاء، وهو غير صحيح عند جمهور الفقهاء. لأن يد
المستأجر عليه، ضماناً لاستحقاق أن يأخذ عليها شيئاً، والمالك كان
يست منكأه.

ولا يفتان هذه ضرورة لا يحكى الاستئجار عنه باعتلاء، فإن
الضرورة هي التي لا يمكن لأحد أن يتجنبها، مثل ضرورة ماء، أي
طبخ، الشوارع في الشتاء، ولأنه لو صح بيعه لأحتسب صحيحاً

(الموسوعة الفقهية: ٣٥٥/٢)

وقد قال بعض العلماء المتأخرين: يجوز للمستأجر أن يأخذ
شيئاً، مقابل ضرره عن اختصاصه بالمنفعة العقار المأجور، فيتحقق
أجر يحل محله، بناءً على العرف الخاص في السائر من أوطان،
نحو أثنى به بعض المتأخرين، ونحلو عند الفقهاء معناه أن توجد
مثلاً: دار خربة، أو أرض مرفوعة وليس لها وقف ربح يجر به الأرض،
فدفع شخص مبلغاً لجهة الوقف لبناء الأرض، أو تعمیر الدار الخربة،
على أن يدفع أجرة كل سنة تسمى " حكر " فهو يملك المنفعة،
وتسمى هذه المنفعة بالحلوى، وهذا الذي ذكره الفقهاء غير المحم
في زماننا، ومن هذا يشين لما أنه لا يجوز إحصاء لغيره على أن يأخذ
منه مبلغاً في نظير الاعتلاء، فإنه من قبيل أكل أموال الناس بالباطل،

والس لأمر كما بدعه البعض من أنه يحد زحماً يعرف فئاس، فإنه
لا نسمة يعرف أن حلف الطئ، فإنه لا يجوز أن يقال: يباح شرب
الغدا، من متعاً، في هذا الزمان استناداً إلى العرف، (فقد اشتمل معاملات)

خلاصہ یہ ہے کہ بعض عبارت فقہاء سے بعض علماء کو مرہجہ پگڑی کے ہوا کا شہ ہوا کہ وہ اس کو
"جھک" پر قیاس کرتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ "جھک" اور "خلو" دونوں جھکا کا الگ الگ
چیز ہیں، انہوں نے خود کو جھک پر قیاس کرنا صحیح نہیں ہے۔

چنانچہ علامہ ابن ماجہ بن رحمۃ اللہ علیہ الرحمہ نے تتبع المالک یہ مسئلہ ذکر کیا ہے چنانچہ مصنف
"کئی" کا ذکر کرنے کے بعد لکھتے ہیں۔

"و هو غير الخلو الذي هو عبارة عن القدمية ووضع اليد، خلا
فالس رجم هو، واستدل بذلك على جواز بيع الخلو، فإنه استدلال
فاسد لما علمت من أن السكنى اعدان قائمة مملوكة، كما أوضحه
العلامة الشرنبلالي في رسالة خاصة لكن إذا كان هذا الحدك
المسمى بالسكنى قائماً في أرض وقف فهو من قبيل مسأنة البناء أو
الغرس في الأرض المحنكرة، لصاحبه الاستبقاء بأجرة مثل الأرض،
حيث لا ضرر على الوقف، وإن أبى الناظر، نظراً للمحائين على ما
مشتق عنه في متن الشوهر، ولا يباهيه ما في المحبس من أن
لصاحب المحنوت أن يكلمه رفعة، لأن ذلك في المحنوت المطلق،
بفوية ما في التفصيلين: وأعرف أن المثل قد يسنع صاحبه من
بجاره، ويرى أن يسك بنفسه، ويبيع أو يعطيه بخلاف الوقوف
السمد لا بجار، فإنه ليس لناظر إلا أن يوجره، فليجاره من ذي اليد
بأجرة مثله أولى من بجاره من اجبي لما فيه النظر لوقف والذي
اليه." (تفصيح الفتاوى الحامدية لابن حامدي: ٢٠٠/٢)

"کئی" اس خلو کے علاوہ ہے جو محض پرانا کمرے دار بننے اور قابض بننے کا نام ہے ان
لوگوں کے برخلاف جن کا یہ گمان ہے کہ "کئی" ہی "خلو" ہے اور اس سے "خلو" کی بیج کے ہوا ہے

استدلال کیا ہے یہ استدلال قاعدہ ہے کیونکہ آپ کو معلوم ہو چکا کہ ”کئی“ یا ”بیر اور مصوب“ ایمان کا نام ہے جیسا کہ علامہ شربانی نے ایک مستقل رسالہ میں اس کی وضاحت کی ہے۔ لیکن اگر یہ ”جہک“ جس کو ”کئی“ کہا جاتا ہے وقت کی زمین میں قائم ہو تو یہ اسی طرح کی چیز ہوتی جیسا کہ فکرہ زمین میں قمارت تعمیر کرنے یا درخت لگانے کی صورت میں ہوتا ہے اس صورت میں صاحب جہک کو کرایہ ملے گا اسے اپنے قبضے میں باقی رکھنے کا اختیار ہے کرایہ میں لی شرط اس واسطے ہے تاکہ وقف کا نقصان نہ ہو۔ اگرچہ وقف کا حصول اس پر اصلی نہ ہو اور انوں فریقوں کی رعایت کرتے ہوئے بھی قولی یا بصری اختیار کیا گیا ہے۔ انھیں میں یہ جو نکاح ہوا ہے کہ دوکان کے مالک کا اختیار ہے کہ کرایہ دار کو جہک بنائے یا بجور کرے یہ بات عامی ذکورہ بالا بات کے متعلق نہیں ہے کیونکہ انھیں میں جو بات نکھی ہوئی ہے وہ اس دوکان کے بارے میں ہے جو نکھی ملکیت ہے اس کا قریب جامع مفہومیں کی یہ عبارت ہے: ملکیت اور وقف میں فرق یہ ہے کہ جو مکان نکھی ملکیت ہو اس کا مالک مکان نکھی اس کو کرایہ پر دینے سے باز آتا ہے اور وہ یہ چاہتا ہے کہ خود اس میں رہائش اختیار کر لے یا اسے فروخت کر دے یا مستقل چھوڑ دے لیکن جو مکان وقف کی ملکیت ہے اور کرایہ پر دینے کے لئے بنایا گیا ہے اس کے بارے میں وقف کے حصول کو کرایہ پر دینے کے سوا کوئی چارہ کار نہیں لہذا اس مکان پر جس شخص کا قبضہ ہے اسی کو اجرت ملے گی پر کرایہ پر دینے کسی ایسی شخص کو کرایہ پر دینے سے بازو نہیں ہے اس لئے کہ اس میں وقف اور صاحب قبضہ دونوں کی مصلحت کی رعایت ہے۔“

مروجہ پٹری کا متبادل:

ہم نے اوپر تفصیل کے ساتھ ذکر کیا ہے کہ دوکان یا مکان کرایہ پر لینے وقت ”پٹری“ یا اسلامی کے نام سے جو رقم وصول کی جاتی ہے، شرعاً اس کا مین دین چاہئے ہے، اس لئے ایسا معاملہ کرنے سے اجتناب کیا جائے۔ البتہ وقتی کرایہ وصول کرنا چاہئے۔ لہذا اس کی جائز صورت یہ ہو سکتی ہے کہ کرایہ کا معاملہ کرتے وقت کرایہ دار سے خاص مقدار میں ایک مدت رقم لے لی جائے، جسے متعین مدت کا وقتی کرایہ قرار دیا جائے، اب آگے، دہانہ کرایہ کے ساتھ اس رقم کا ایک حصہ کوٹا ہے۔ یا یہ کہ جب تک یہ رقم ختم نہ ہو سز پر کرایہ وصول نہ کیا جائے اور اگر جتنے جیسے کا کرایہ بنتا ہے اس سے پہلے اجارہ ختم ہو جائے تو مالک کے ذمہ واجب ہوگا کہ حساب کر کے بقیہ رقم واپس

کر دے۔

نا جائز ملازمت کی پیشکش کا حکم:

ایک شخص کوئی، جائز ملازمت کر رہا تھا، یہ پیشکش مل رہی ہے تو کیا اس پیشکش سے اس کو کسی دوسرے کو انکار کرنا ناجائز ہے؟

اس کا حکم یہ ہے کہ ایسی پیشکش جائز ہے بشرطیکہ پیشکش دینے والے ادارے کے ذرائع آمدن حلال ہوں اور نہ اصل تنخواہ کی طرح اس پیشکش کا لینا بھی حرام ہوگا، جیسے بینک کی پیشکش تنخواہ اور پیشکش دونوں سو سے زیادہ ہوتی ہیں۔ (الحسن الفتاویٰ: ۳۸۶/۱)

تکاح خوالی کا حکم:

تکاح پڑھانے کی اجرت لینا جائز ہے بشرطیکہ اس سے اجرت لی جائے جس نے بلایا جاوے وہی شخص اجرت لے جس نے تکاح پڑھایا ہے اور یہ جو رواج ہے کہ بلانے والا لڑکی والا ہوتا ہے اور اجرت لڑکے والے دیتے ہیں یہ جائز ہے۔

تخرید رائج بھی ناجائز ہے کہ تکاح پڑھانے والے کو تھوڑی سی اجرت دیکر باقی راہ یہ تو طبی کو بلوونے کے رواج ہے تاہم افاضی نے جب کام نہیں کیا اس کا حق پچھ نہیں۔

(امداد الاسحکام: ۶۱۶/۳، کتاب الاحرار)

ابنہ قاضی اگر تکاح رجسٹر ہو تو سرکاری نہیں اور فارم کی تصدیق وصول کر سکتا ہے، جو پہلے سے نہیں کر لی جائے تاکہ بعد میں نزاع پیدا نہ ہو۔

درس کا مکان بینک کو کرایہ پر دینا:

درس کا مکان، دکان بینک کو کرایہ پر دینا احادیث علیٰ المعصیت ہونے کی وجہ سے شرعاً منوع ہے، سوئیچ برقی اور امیدوں کے پیش نظر درس کا مکان دکان بینک کو کرایہ پر دینے کی جرأت نہ کی جائے اگرچہ کرایہ زیادہ ملے ہو۔

ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿فَلْيَلْبِسُوا قُلُوبَهُمْ ضَلَالًا﴾ (البقرہ: ۱۷۵)

فانظروا انہ یا لوہی لا لاسب لعلکم تفلحون ﴿۱۷۵﴾ (المائدہ)

”آپ فرمادیتے ہیں کہ ناپاک اور پاک برابر نہیں کو تھ کو ناپاک کی نظر سے تعبیر میں ملتی ہو

پس اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو تاکہ تم کو مایاب ہو۔" (روادہ، المصنف، ج ۱: ۲۶۱، ۲۶۲)
نا جائز اشیاء فروخت کرنے والے پر ملازمت کا حکم:

ایسی دکان میں ملازمت کا حکم یہاں نا جائز اشیاء کی فروخت، سودی لین دین اور دھوکے پر مبنی ہر وہی طرح جس دکان میں نا جائز خرید و فروخت ہو اس میں ملازمت کا کیا حکم جیسا سلسلہ میں اس طرح کا سوال جواب بعد ازاں احکام سے نقل کیا جاتا ہے۔

سوال: ایک بڑی دکان پر مختلف قسم کی اشیاء جائز و ناجائز فروخت ہوتی ہیں، مگر بمقامہ اشیرہ ناجائز کے تحت اشیاء جائزہ کی ہے، البتہ یہ بات ضروری ہے کہ معاملات بیع و شراء میں سودی معاملات بھی کبھی کبھی ہوتا جاتا ہے، مگر چنانچہ دکان مشتری سے سود لیتا تو کم ہے مگر بعض اوقات خود دوسرے کو اپنے سے چار انٹیں بہتا، اس دکان پر متعدد ملازم ہوتے ہیں جن میں جنس جالبی محض ہوتے ہیں اور بعض کچھ شہ بدو والے۔ یہ ملازم ہر غاف کذب و غیرہ بے کھٹکے اٹلی دھج کارہتے ہیں اور مالک دکان باوجود توقف آگئی کے ان فعال پر ملازمین سے ہر قرض نہیں کرتا۔

● اصل یہ کہ اس دکان پر ایک روپیہ میں آٹھ آنہ سے زائد کی نسبت سے نین دین کذب و دغا برتی جاتی ہے اور بعض معاملات بیع فاسد کے بھی ہوتے ہیں (مگر یہ بیع فاسد کے معاملات یہہ لاطنی مسائل تھبیہ ہوتے ہیں) پس ایسی دکان پر ملازمین از قسم غٹی مگر بی تعلیم اطفال، یا خرید و فروخت اشیرہ و دکان درست ہے یا نہیں؟ اور یقین کامل ہے کہ کھوا اس ہی رقم دکان سے ملے گی اور ایسی دکان پر بطور مہمان و عرت کھانا یا پان و چائے معمولی اشیاء و دستاورد سحری خورد و نوش درست ہے یا نہیں؟

جواب: سود سینے سے دکان کے مال میں حرمت نہیں آتی، دینے والا و لینے والا کو گناہ ہے؟ اگر بدون سخت مجبوری کے دیں اور سود لینا مسلمان سے تو مطلقاً حرام ہے اور کفار سے لینا بھی بعض علماء کے نزدیک حرام ہے مگر جب وہ قلیل ہے اور زیادہ آٹھ فی سہ سو فی ہے تو ملازم دکان کو کھوا لینا جائز ہے جبکہ کھوا مان مخلوط سے دی جائے، اس طرح جب اشیاء حلال زیادہ ہیں تو غلبہ حلال کو ہے اور ملازموں کی دغا و فریب سے ان کو گناہ عظیم ہوتا ہے، اسی طرح دکان دار کو بھی اگر وہ اس سے واقف ہے لیکن جو قیمت حاصل ہوتی ہے وہ حلال ہے گو کہ بہت سے غلطی نہیں، لیکن دکاندار کی ملک ہو جاتی ہے اسی طرح بیع فاسد میں قبضہ سے دکان دار کی ملک ہو جاتی ہے، البتہ اگر بہت

ماہیت ضروری ہے اب اگر وہ مکان لوہے سے بنا ہو گا تو اس کے اندر بھی یہی ہے یہ بخلاف سہ کے نہیں ہے وہی گنتی ہے اسوائی انہی سے وہ جب توان کا چہرہ درست نہیں ہے اس کے بخلاف وہ اس کے معلوم نہ ہو کہ جو کچھ صحیح گنتیوں سے ہے، فاسد کی تو کھو اور یہ حوال ہے۔

[illegible]

اور ایسے دوکانداروں، موت و ضیلت و بے یار و غیرہ قبول نہ کرنا۔ راست نہیں، خدمتِ حیدر و الشک فیہ جائز نہ ہے، دفعہ الحاج الی: لک۔

وقال الشيخ دام طبعه ذا المظني السبحر الآخر من انما
المحفوظ والآخر عام في الخط، فكيف يجوز له ان يحددها ويحت
تسكن بها بالخص، فثبت هذا على قبحها، ومع الأحمول، ولكن على
قول أبي حنيفة فالخط مستهلك، قال قيس هذا ينفذ ملكه لأجل
المنفعة به، فثبت أن عبارات الفتاوى تدل على جواز الاستمتاع بها
عيني قوله قال في فتاوى القاضي حبان إن كان مال الهدي من
الأحلال، لا بأس أن يقبل الهدية ويأكل منم بشي عنه أنه حرام،
لأنه مباح له، أي لا تدلو على قليل حرم يعتبر العقاب، وإقامات
عقوبات من عمال السلاطين وأودى أن يعطى الجند للمقران، فتدوا أن
كان ما أحد من الناس محتفظا به لأمس به، وإن كان غير محتفظ
لا يحد من المقر أن يأخذ ما كان عديم له من المهر، وإن كان دخل المقر
من عليه ما رده إليه، وإن لم يعلم لأحد أنه من ماله أو مال غيره، فهو
حلال حتى يشك أنه حرام، فإن المصلحة أمر السكت أن كان محتفظا به
غيره فإن أي يدع له وحده على ذلك، فله أن يأخذ

السرده عنی صاحبہ، وعلی قول آئی حبیبہ بعدک انما ینالخط
و حکمہن لا یحدن بأحد اذا کما فی بعض مسائل البیت و ۱۹۰ بعد قد
م یؤدی بہ حق الخصماء ۵۰

(امداد الایات ص ۳۰۳ - ۳۰۴ - ۳۰۵ احارہ)

مچھلی شکار کرنے کی اجرت کا حکم:

”ش لوگ مچھلی شکار کرنے کے لئے لوگوں کو طر دور رکھتے ہیں وہ سلسلہ سے مچھلی شکار کرنے
اوتے ہیں اور مالک کے حوالے کرتے ہیں مالک ان کو اجرت دیتا ہے یا نہ دیتا ہے معاملہ درست ہے
یا نہیں؟“

قال العلامة الحنفی رحمہ اللہ: استاجرہ لہ صید لہ او
یخطب لہ فان وقت لدائنک و فاعلار و الا لا .

ی قال ابن عابدین رحمہ اللہ: (نحت قونہ حار) لایہ حیر و حد
و شرطہ بیاک الوقت و قولہ و الا لا ای و ان یخطب لہ فاعل .

(ج ۶ - کتاب الاحارہ)

وفیہ قسم ثم یوفت و عین الخطب فسد و الخطب لیسناحر

• علیہ حرمتہ . (امداد الفتاویٰ : ۳۷۳/۳)

مذکورہ عبادت سے ثابت ہوا کہ اگر ان کو ماہان یا سالانہ ملازم رکھے اور اجرت وقت کی ادا
کرتے چاہے مچھلی سے یا نہ لے کر یہ معاملہ جائز ہے اور اجرت طلاع ہوئی یا مچھلی جو سے سب مالک کی
ہوگی اور اگر وقت مقرر نہ کرے بلکہ مزدوروں کو چال حوالہ کر کے شکار کے لئے بھیجے اور مچھلی کی تیر
مقدار کو اجرت لے کر انے بیسیا کوئی زمانہ مروج سے یہ صورت ناچائز ہے یہ اجارہ و طلاع ہوگا۔ مچھلی
بجائز کرنے والے کی ملک ہوگی۔ چال والے کو چال کی اجرت ملے گی۔

(حکمد فہر امداد الفتاویٰ : ۳۷۳/۳)

رشوت لینے والے ملازم کی محضوہ کا حکم:

”اگر کوئی ملازم سرکاری ہو یا پرائیوٹ دور رس زبونی رشوت لیتے ہو اس کی محضوہ حلال ہوگی یا
نہیں؟ اس بارے میں حضرت اقدس مولانا ثلث علی خان نوی درساہ فرماتے ہیں۔“

رشتہ اکابر باہل ہے۔ جبکہ اللہ تعالیٰ نے باہل طریقہ پر قوموں کے مال کھانے کو برا قرار

دیا۔

ہوئے دعای: ﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مَالِ الظَّالِمِينَ﴾

لہذا رشتہ اکابر تو حرام ہے، البتہ تواری میں حلال کام انہی صورتوں میں جو رشتہ سے ہوا اس میں عمل زیبائی کرے تو اس کام کی تجویز و حلال ہوگی۔

(ماخوذ از: امداد الفتاویٰ بصیر: ۳/۳۷۸)

رشتہ طے کرانے پر اجرت لینے کا حکم:

اس زمانے میں بعض لوگوں نے رشتہ طے کرانے کو بطور پیشہ کے اختیار کر لیا ہے کیا شرعاً اس عمل پر اجرت لینا جائز ہے یا نہیں؟ تو سمجھ لینا چاہیے کہ رشتہ طے کرانا اس کی حیثیت سفارش کی ہے اور سفارش ایسا باعث اجر و ثواب محل ہے، لیکن یہ عمل شرعاً غیر مستحکم ہے، لہذا اس پر اجرت لینا ناجائز ہے۔

لِإِنَّمَا فِي أَمْدَادِ الْفِتَنِ، إِلَّا لَوْ يَنْفَعُ نَفْسَهُ وَ نَفْسَهُ وَ نَفْسَهُ
الْبُيَاسِ فَمَا يَنْفَعُ إِلَّا بِحُزْنٍ لِّقَوْلٍ بِشَفْوَاهِ وَ إِذَا فَلَا حَبَّ فِي الشَّعَائَةِ
وَ لَا يَعْطُونَ الْآخِرَ عَلَيْهِمْ مِنْ حَبِّهِ أَمْ عَمَلٌ فِيهِ مَشْقَاتٌ مِنْ مَهَامُؤُنَا
بِالْوَحَاةِ وَ الْوَحَاةِ وَ صَفٍ غَيْرِ مَشْقُومٍ فَجَعَلُوا أَحْذِ الْآخِرَ عَلَيْهِمْ رَشْوَةً

وسدحتا: (امداد الفتاویٰ: ۳/۳۱۶)

ایصالِ ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا حرام ہے:

بلا معاذہ ایصالِ ثواب کرنا جائز ہے کارِ ثواب ہے، اپنے طور پر صدقات و فدا و عطا و تہنیت و تبریک و غیرہ کا ثواب میت کو پہنچانا حدیث سے ثابت ہے البتہ ایصالِ ثواب کے لئے اجتماع کا اہتمام اس میں ربح و رواج کی پابندی کرنا اس کے لئے دھوکا کا اہتمام کرنا اب موربہ دھوکا کے لئے ناجائز ہے۔

نیز اس پر اجرت لینا اور ناجائز بھی حرام ہے، چنانچہ حضرت علامہ ظفر احمد عثمانی رحمہ اللہ فرماتے ہیں: "فراتہ الظفر ان عبد الظفر" اور اس پر اجرت کو عالمگیری اور جوہر میں اُردھ جائز لکھا ہے جبکہ متحقق کرنے کو منع کیا جائے لیکن عالمگیری و جوہر کے اس فتویٰ کی علامہ عثمانی رحمہ اللہ نے

ترویج و تبلیغ کی ہے اس لئے سچے سچے کہ "فراہ غرام" پر اجرت لینا حرام ہے۔

نکحہ اسحار النکاحہ و نحوہ لا یجوز و استفتاء التعمیم والادار

والامامة للضرورة + لا ضرورة له کما صرح به فی رد المحتار۔

۵۹۱۵۔ (امداد الاحکام، ۳/۵۵۸)

مدار کی دینے کا عقد اجارہ مسالہ ہے:

مدار کی دینے تک جو مددگار ہوتے ہیں یہ اثر خاص ہیں جن کا عقد اجارہ مسالہ ہی بجائے وقت پر ہے جس کی مدت طرفہ دینے میں ایک سال ہے وہ شعبان اور رمضان کی تکوؤ کے بھی عقدار ہیں، البتہ اگر بوقت عقد اس بات کی تصریح کر دی گئی تھی کہ یہ تعاقب آخر شعبان تک ہے تو رمضان کی تکوؤ کا استحصال نہیں، یعنی یہ قاعدہ مقررہ کرے کہ ہمارا معاہدہ تمہ شوال سے ۲۹ شعبان تک ہے، اس کے بعد نیا معاہدہ ہوگا۔

(اس بارے میں مزید تفصیلات احسن الفتاویٰ: ج ۷، کتاب الاجارہ میں ملاحظہ فرمائیے)

وکالت کا پیشہ اختیار کرنے کا حکم:

وکالت کا پیشہ اختیار کرنا فی نفع جائز ہے، اس میں جائز طریقہ پر مقدمہ کی بیرونی کر کے اجرت لینا بھی جائز ہے البتہ اس زمانے میں چونکہ وکیل کو جھوٹے مقدمات کی بیرونی کرنا پڑتی ہے، جبکہ کالم کی علم میں مدو کرنا حرام ہے، لہذا جھوٹے مقدمات کی بیرونی سے جو کمائی حاصل ہوگی وہ حرام ہوگی اس کا استعمال بھی حرام ہوگا، اس لئے جھوٹے مقدمات کی بیرونی سے ویثاب کرنا لازم ہے، اور شاہداری تعالیٰ ہے: **و لا تعاونوا علی الالب و علی البیض** اور کلمہ اور علم میں کسی کے ساتھ تعاون مت کر۔

نماز جنازہ پر اجرت لینا ناجائز ہے:

نماز جنازہ ایک عبادت ہے اور فرض کفایہ ہے جس طرح تلاوت قرآن مجید پر یہ چیز لینا جائز نہیں اسی طرح جنازہ پڑھانے والے کو بھی اجرت دینا لینا جائز نہیں۔

(ماحولہ از عمر الفتاویٰ: ج ۶/۶۳۶)

گندم کی کٹائی کی اجرت میں گندم دینا:

گندم، اعلان وغیرہ کی فصل کی کٹائی کی میں گندم دینا اور اجرت دینے کا کیا حکم ہے اس

بارے میں نیکہ حال جو آپ حسن و قناعت سے نکلے ہو گا ہے۔

سیرت: اس نکلے ہوئے عام طور پر منگو اور چادری کی فصل کو کریمہ اور چادری کی سیرت اثرات ہیں۔ دیکھتے ہیں یہ سیرت گاؤں میں زیادہ ہے، عورتوں کے لیے لپٹے زمینوں کے ہاتھ اس بارے میں عجیب ہیں، یہ سیرت تقریباً موم کی صورت اختیار کر چکا ہے، حالانکہ فقہی رو سے جس چیز پر فصل ہو اسی سے اجرت دینا چاہئے نہیں ہے اس مسئلہ کوئی جس بتائے جس سے مسلمان منگو سے بچ جائے۔

جہیز: یہ عورت دیکھتا ہے کہ کونسا ملے سے اجرت دینا چاہئے، کچھ مقدار میں مختلف ہوتے ہیں اس لئے یہ اجرت عجیب ہے۔

جو ان کی صورت یہ ہے کہ جس دن میں گھٹا ہوا دیکھا جائے اس دن میں متعین کرنا چاہئے اور یہ سیرت کرنا چاہئے کہ جو روکی کافی ہوئی فصل میں لے آیا نہ ہوگی، چھ فلاں زمین قسم کے تندر کا اتنا بڑا تھا اجرت میں دیا جائے گا اور وہ کہیں سے ملے (احسن المسائل ۲۰۶/۲)۔

کتاب میں کرایہ پر دینے کا حکم:

بعض دکان دار کتابیں کرایہ پر دے کر کرائی حاصل کرتے ہیں اسی طرح بعض لوگ قرآن کریم کے سچے قرآن خوانی کے لئے کرایہ پر دیتے ہیں، شرعاً یہ اپنا دھرم ہے اگر کسی نے تنگ نظر نہ ملائے کرنا تو اس پر اجرت لازم نہیں۔ (ماحول ذرا فقہی مع حواشی ۳۵۹/۱)۔

وہی المہدیہ قال: ولو استأجر كتباً بقراء، فهذا شعراً كان أوفقها
أو غير ذلك لا يجوز ولا أجر له وإن فراء، وكذا ذلك جازاً، معصفاً،
وكان هذا كله مظهر من استأجر كبر ما ألفت به، ما به فبفتح فيه
للاستان من غير أن يد حله شعراً.

(عائد گیریہ، ۱۰۵۰، ۸۱۴، استأجر علی المذاعف)

دل کرایہ پر دینا:

بعض لوگ دکان میں مختلف قسم کے نقش و دل قصہ کہانی کی کتابیں رکھتے ہیں ان کو کرایہ پر دیکر آمدنی حاصل کرتے ہیں، اگرچہ ان نقش و دل والے لکچر ہی حیرت ناک، جرائم پیشہ لوگوں کے حالات پر مشتمل قصے و نقش اشعار وغیرہ اسی طرح ان باطل کے خیالات کا مظاہر کرنا بھی موم

نے لئے گمراہی کا سبب بننے کی وجہ سے، چاہا جائے اس کے لئے کتب فراہم کرنا یا جاننا ضروری نہیں
تھا تو بننے کی وجہ سے تن کو کا کام ہے۔ غائبانی نفسِ آدمیوں کو کرایہ پر دینا بھرت ماحول کرنا بھی
شرعاً ممنوع ہے۔ خواہ وہ کتابیں انہی ہوں، چہ چاندی۔ ایسے خراب اخلاق کتابوں کو کرایہ پر
راجہ نہ۔ (جو اب لا ادر کھڑا نہیں اس کی آمدنی بطریق کوئی حرام ہوگی۔

کرایہ پر دی ہوئی چیز گم ہو جانے کی صورت میں ضمان کا حکم:

اگر کسی نے کوئی چیز کرایہ پر لی پھر اس کے ہاتھ سے گم ہو گئی اس پر ضمان لازم ہوگا یا نہیں اس
پر سے میں قہر دیتا ہوں کہ اگر اس کرایہ دار نے مکمل حفاظت کا اہتمام کیا اس کے بعد جو گم ہو گئی تو
ضمان لازم نہیں رہتا لازم ہے اس پر سے اس آیت سے حال و جواب ملاحظہ فرمائیں۔

سورۃ النحل: ایسا شخص میری دکان سے مائیکل کرایہ پر لے آیا تھا اس کا یہ دن ہے کہ میں نے
مائیکل کارڈن کے دروازہ پر رکھی تھی لیکن جب میں وہیں آیا تو مائیکل وہاں پر نہیں تھی کسی شخص
نے اٹھالی اب دکانہ رکواس مائیکل کی قیمت لینا چاہتا ہے یا نہیں؟

حور رب: وہ مائیکل کرایہ دار کے ہاتھ میں امانت تھی اس کی حفاظت لازم تھی اگر وہ جگہ
جہاں مائیکل رکھی تھی محفوظ جگہ نہیں ہے وہاں سے کسی کے اٹھ لینے کا وہ پیش قدمی بھی حفاظت کے
انتظام کے بغیر، اس رکھ دینی اور کسی نے اٹھائی تو حفاظت میں کوتاہی کی جس کی وجہ سے دکاندار کو
خدا کا رسول کرنے کا حق حاصل ہے اور نہیں۔ (فتاویٰ محمودیہ: ۱۲/۱۲۷)

تراویح میں ختم قرآن پر اجرت لینا حرام ہے:

جس رکعت تراویح جمعہ عت کے ساتھ ادا کرے عت مہم کہ دے اور اگر ترک صلیح حافظ قرآن
میسر ہو جائے تو اس سے ایک ختم قرآن شتا بھی سنت ہے اور جگہ اور ثواب کا باعث ہے، اگر
کوئی ایسا صلیح حافظ قرآن میسر نہ ہو جو بلا جرت قرآن شتا بجا جرت فیکر قرآن شتا نے دے
حافظ کو اقتدا میں تراویح پڑھنے کا کیا حکم ہے اس بارے میں ایک سوال و جواب ملاحظہ فرمائیں
جو اس بار حکام میں مذکور ہے۔

سوال: مزید وضاحت کے لئے میں اور اس محلہ میں ایک بی مسجد ہے جس میں
جماعت کے ساتھ نماز ہوتی ہے مزید نے اس مسجد میں ختم قرآن کے لئے اجرت پر ایک حافظ
مقرر کیا، غرض اس فعل کو حرام سمجھتا ہے اور حافظ کی اجرت کی شرط سے منکر ہے اسے حاجت میں نہ

شہر تراویح میں ٹریڈ ہو سکتا ہے یا نہیں؟

مورلین: جو حافظہ اجرت پر ختم قرآن شریف کے لئے رکھائیے ہے، ان کو وہ اس عہدہ اور اس عہدہ پر پانچوں نمازوں کی قیادت بھی کرے گا تو اس کو واضح کر کے سوال یا جواب دے اور اگر ایسا نہیں تو اس کے پیچھے قرآن سننے سے قیادت نہ لے گا اور ایسا حافظہ جو کہ فاسق بھی ہے، اس سے اس سے پیچھے نہ لے گا۔ وہ ہے وہی مرد اس حالت میں الگ نہ پڑھے، اس حافظہ کے پیچھے نہ پڑھے۔

قال فی مرقی الفلاح: ولذا یرى امامة بعض الناس عدم اهتمامه بالحدس
فاحسب الامانة شرعا، فلا يحضرمه بدیهة، ولا امامة، ولا اعتبار، ولا حجة، ولا
عنه السی غیرہ للجمعة وغیرہ، والایم، فیم اجتمع الاھم، والایم،
الحد، (ص ۱۷۶)

اور اے گھر میں تراویح کی جماعت کر کے تو اور بھی اچھا ہے، باقی فرضوں کی جماعت ترک نہ کرے، ان کے امام نہ کہہ گئے ہو اور کسی کے پیچھے فرض جماعت نہ کرے تو اس کے پیچھے نہ پڑھے۔

والاحصل: انه ما حمله ابن عابدین فی رسالہ "تنقیح العلیل" و فی
المعطل من حرمة الاجرة في الاستبصار علی محدود ذلولة القرآن ولا
بحسب ان الحافظ الذي لا يوم في الصلوات الخمس و بعد التراويح
و احترم فيها، لاخذ الاجرة علی ذلك، بما هو باحد الاجر علی الامامة
وامامة التراويح محدود لا يجوز اخذ الاجر عليها لعدم الضرورة
انتي بها البيع الاجرة في تعليم القرآن وامامة المكتوبة والاذن وغيرها
ما بها الفرقان، و من موكدة من شعائر الاسلام وامامة التراويح من
كفاية و ثنائی، فقرأ سورة قصيرة من احقر القرآن ولا تنوع علی
الحتم، قال فی مرقی الفلاح: و من غلب القرآن فیه، مر ذی السیر
عسی التصحيح، وان مل به القیوم قرا بقدر ما لا یؤدی انی یعتبر هم فی
لمحضر، لان تكثیر القیوم معطل من تطویل الغرقة و بدی، قال
لراهدی: یقرأ كما فی المغرب ای نقصان المفصل بعد العائجة الحد.

لَعَنَ اللَّهُ الْخَمْرَ ، فَجَارَهَا ، وَبَاغِيَهَا ، وَنَائِفَهَا ، وَمَنْ عَمِلَ فِيهَا شَيْئًا ،
وَصَغُرَ عَلَيْهِ سِتْرُهَا ، لَعَنَهُ اللَّهُ ، وَأَبْهَمَ لَهُ جَلَدَهُ .

اللہ جل شانہ نے شراب پر اس کے چہرے والے اس کے پلنے والے ماں کے بیٹے والے۔
اس کے خریدنے والے، اس کو بیچنے والے اور جس کے لئے دو تجزیہ جانے اور اس کے
اٹھانے والے اور جس طرف تھا کہ لے جاے، اس سب پر لعنت فرمائی ہے۔

داود داؤد، كتيب الاشربة، ١٨١٦، أعيد بعصر المحرم.

خطیت: ۷۵.۷۴، ۴۴۶.۴۴

ترمذی شریف میں حضرت انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے روایت ہے۔

لنحس رسول الله صلى الله عليه وسلم في الخبر عشرة عناصرها
 وقد فسرناها وشاربها وحاملها والمحملة اليه وساقها وتاجها وأكل
 ثمنها والمشتري لها والمشتراؤه .

حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کے متعلق دس احکام پر اجماع فرمائے ہیں شراب
نہی کرنے والا جس کے لئے نیکوئی جائے۔ اس کو پینے والا، کھانے والا، جس کے لئے اٹھائی
جائے، اور پینے والا، شراب بیچ کر اس کی قیمت کھانے والا، خریدنے والا، جس کے لئے
خریدی جائے۔

(ترمذی شریف، کتاب البیہ، باب ما جاء فی بیع الخمر،

حکومت نمبر ۱۳۶۳/۱۳۸۰ (۳۸)

اتن ماجد میں بھی معصرت اُمس و فضی افد عتد کی حد یث کے الفاظ اسی طرح ہیں۔

عاصرها، ومختصرها، والمختصر زلّه وحاملها والسجود له
وبالجملة المبرّك له وساقها والمستفاد له.

خواب نہ چڑھے، نہ نہ چڑھے والا، جس کے لئے نہ چڑھی جائے، اس کو بھانسنے والا، جس کے لئے بھانسی جائے، اس کو فروخت کرنے والا، جس کو فروخت کی جائے، پانے والا، جس کو پانی جائے۔

(الجزء: ٢ / ١١٢٢). كتاب الأشربة، باب لعنت الخمر على عشرة أوجه.

حدیث نمبر ۱۳۳۸۶

امام بخاری اور امام مسلم رحمہما اللہ نے حضرت عائشہ رضی اللہ عنہا کی یہ حدیث روایت کی

ہے:

فَقُلْتُ: لَعَنَتْ الْآيَاتُ مِنْ أَمْرِ سُورَةِ النُّعُودِ حَرَجَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَأَقْرَأَ هُنَّ عَلَى النَّاسِ، ثُمَّ نَهَى عَنْ اخْتِلَافِ فِيهِ الْخَمْرِ.

حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں کہ جب سورہ یقین کی آخری آیت قائل ہوئی تو حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم گھر سے باہر تشریف لائے اور وہ آیت لوگوں کو پڑھ کر سنا میں اور پھر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے شراب کی تجارت اور خرید و فروخت کی ممانعت فرمادی۔

(بخاری شریف، کتاب البیوع، کتاب المباح، کتاب التفسیر،

تفسیر سورہ نحر، مسلم شریف، کتاب البیوع، کتاب النحر، بیع الخمر)
امام مسلم رحمہ اللہ علیہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کی یہ روایت نقل کی ہے کہ
میں نے ذات نے شراب پینے کو حرام قرار دیا ہے، اسی ذات نے اس کی خرید و فروخت بھی حرام قرار دی ہے۔

اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی سند میں یہ روایت نقل کی ہے کہ

عن عبد الرحمن بن وعلی قال: سألت ابن عباس عمن فقلت: ما جاء من
الله أن لا يكرهوا ما كان أكثر عذابه الخمر، حدك ابن عباس أن لا يكرهوا
أحد من النبي صلى الله عليه وسلم رواية حمراء. فقال: نعم رسول
الله صلى الله عليه وسلم، إن الذي حرمه شربه حرام بيعها.

عبد الرحمن بن وعلی سے روایت ہے فرماتے ہیں کہ میں نے ایک مرتبہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما سے سوال کیا کہ ہم ایسے جاتے ہیں رہتے ہیں جہاں ہمارے پاس انکوہ کے باغات ہیں اور ہماری آمدنی کا زیادہ تر شراب ہی ہے اس کے جواب میں حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ ایک شخص نے حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر شراب کی ایک سٹک بطور ہدیہ کے پیش کی، حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے اس شخص سے فرمایا: میں ذات نے

اس کے پیچھے کوئی امر یا نہی ہے اس کی خرید و فروخت کو بھی حرام قرار دیا ہے۔

(مسئلہ احمد : ۲۷۴/۱)

مسترد ہوا یا اجاریت سے یہ سند بالکل واضح ہو جاتا ہے کہ شراب کی تجارت بھی حرام ہے اور اجرت پر اس کو ایک جگہ - جو درمی جگہ نہ کرے جو ناایاد یا نامسب حرام ہے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ کے فتویٰ - حدیث بھی واضح ہو گئی کہ اگر کسی عدلتے میں شراب بنائے اور اس کی خرید و فروخت کا سامروں کو وہ وہاں بھی کسی مسلمان کے لئے حصول حاشی کے طور پر شراب کا پیشہ اختیار کرے حلال نہیں۔

اور میرے علم کے مطابق فقہاء میں سے کسی فقیہ نے بھی اس کی جازت نہیں دی۔

(فقہی مقالات : ۲۵۲/۱)

تعطیلات کی تحویلوں کا حکم :

یہاں ایک مسئلہ یہ ہے کہ مدرسین اور خادموں دین کو جن کا ہفتہ میں ایک دن تعطیل کا ہوتا ہے یہ سال میں بعض طویل تعطیلات سے ملتی جاتی ہیں ان کی تحویلوں کی جائزگی یا نہیں ؟

اس سلسلہ میں یہ اسسوں ذہن میں رکھنا چاہیے کہ مدرسہ کی انتظامیہ کی حیثیت عمومی طرف سے وکیل اور نمائندہ کی ہوتی ہے اور مدرسین بالواسطہ عام کے تیر ہوتے ہیں اس طرح چند دینے والے عام لوگ مدرسین کے لئے جیسے دنوں کی رخصت ہاتھو اور عام تعطیلات کو کو اور کریں اتنے دنوں اساتذہ کے لئے اس کا حق حاصل ہے، یہی حال پوری کی رخصت کا بھی ہے، اب ظاہر ہے کہ ہر چند دینے والے سے اس کی تحقیق اور اس پر رائے دینا دشواری نہیں تقریباً محال ہے، ان حالات میں دراصل عرف اعدالت کا اعتبار ہے اور عرف یہ ہے کہ مدرسہ کی ہونی تعطیلات ممنوعہ مشہور ہیں اور ہاتھو اخلاقی اور مرضی کی وجہ سے رخصت کا ضابطہ بھی عام ہے، اس کے باوجود عام مسلمین اور مسلمان کا حق یہ کہ اس پر عمل نہیں کرتے یہ اس بات کا ثبوت ہے کہ انہیں یہ نصیحت اور تعطیلات سے گوارہ ہیں، لہذا ان کا تحویلو لینا اور لینا جائز ہوگا۔

چنانچہ علامہ ابن نجیم مسرئی نے "انوار الجھنہ" کے اصول کے تحت اسے جائز دیکھا ہے اور یہی رائے علامہ شرنوبی کی بھی ہے اور فقہ ابو امیہ کی بھی فرماتے ہیں

... ان کا ہفتہ دن صلاۃ مسعودہ مذہبی یوم شفاء و سحیحۃ و صی

رمضان والی عید میں سحری (احدہ) قدام بعض فی حد معذرتہ شجرہ

درس الاذان انتصی لہ الفدہ علی تفتیہ الذبیع بالیہ و ہدی ہدی

فذل الشقیہ ابو نیت ان یا حد الآخر من طلب العلم من ہدی ہدی

فہ (رحوہ) ہدی ہدی (در نصحتار: ۳۰۳)

ترجمہ جہاں مشکل در محدث رمضان کی عیدین میں قحطیل رکھا کرتی ہوں ان دنوں کی خواہ لینا
حلال ہے ایسے ہی اگر خلاف عادت کسی دن درس قلم بند کرنے کے لئے فرست دینے کی تو بھی خواہ
لے سکتا ہے سوائے اس کے کہ وقف کرنے والا صرف ان ہی ایام کو بخوانے کی قید لگا دے جس
میں درس ہوا کرے۔ فقید ابوالکلیبی نے کہا کہ اگر استاد طلبہ سے ایسے دن کی اجرت بھی لے جس
میں درس نہ ہوا ہو تو امید ہے کہ یہ جائز ہوگا۔ (حدیث فقہی مسائل: ۳۹۳)

ریلوے/بس ٹکٹ کی حیثیت:

ریلوے، بس ٹکٹ وغیرہ کی حیثیت اجارہ کے ذریعہ کی ہے۔ یہ گویا اس بات کی سند ہے کہ ہم
نے تیرا یہ ادا کر دیا ہے اس لئے ہمیں سوامی کرنے حق حاصل ہے۔ عام اجارہ میں اور اس میں
صرف اس قدر فرق ہے کہ یہاں اجرت یعنی کرایہ پہلے وصول کر لیا جاتا ہے تاکہ نظم میں سہولت
ہو۔

بس اور ریلوے میں اصل ہانک اور ”آبز“ حکومت ہوتی ہے، مسافروں کی حیثیت کرایہ
داروں اور ”مستاجروں“ کی ہے، ٹکٹ دینے والے حکومت کے وکیل ہوتے ہیں، جب یہ بات
معلوم ہے کہ حکومت نے ہانک سفر کی اجازت نہیں دی ہے تو آپ کسی صورت ہانک سفر کرنا
درست نہیں، چاہے ریلوے اور بس کے سرکاری عہدہ دار ہانک چھنے کی اجازت ہی کیوں نہ دے
دیں، ٹکٹ کے اخیر سفر سے معصیت ہے اور گویا اس کی حیثیت عاصی کی ہے۔

(انوار از جہیز لکھنؤ ساک)

**چیک کا اپنے گاہک کو اولاً سامان خریداری کا وکیل بنانا، پھر اس کے ساتھ
کرایہ داری کا معاملہ کرنا:**

سو: اسلامی ترقیاتی چیک کریڈیٹ پر دینے کا جو معاہدہ کرتا ہے وہ اس طرح کرتا ہے کہ مثلاً
ذرائع نقل و حمل جیسے آئل ٹینکر، جہاز وغیرہ کی خریداری اور پھر ان کو آگے کرایہ پر دینے کے لئے

و یہ داری کرتا ہے، یا بعض اوقات ممبر جماعت کے لئے ان کے صنعتی منصوبوں کے اسباب اور سامان کی خریداری اور پھر ان کو کرایہ پر دینے کے لئے سر۔ یہ فراہم کرتا ہے۔

چنانچہ اسلامی ترقیاتی بینک مندرجہ ذیل پر کرایہ کا معاہدہ کرتا ہے۔

(۱) جس پروپیت میں بینک "کرایہ داری" کے طریقے پر سرمایہ کاری کرتا ہو جتا ہے، جب اس پروپیت میں بینک کو مالی فائدے کے حصول کا یقین ہو جتا ہے، اس وقت بینک اس پروپیت کو چلانے والی کمپنی (مستاجر) کے ساتھ ایک معاہدہ کر لیتا ہے اور بینک اس کمپنی کو اپنے نام پر مطلوب سامان خریدنے کی اجازت دے جتا ہے۔ (جس کی قیمتیں اور تحمین مصارف کی تحدید انگریز منسٹری آف ہسٹری میں طے شدہ ہوتی ہے) اور معاہدہ کے مطابق بینک پانچ نو روپے سامان کی قیمت انگریز منسٹری آف ہسٹری میں طے شدہ مدتوں کے مطابق برادار استوار کر دیتا ہے۔

(۲) اس کے بعد کمپنی (مستاجر) بینک کی طرف سے نائب بن کر اس سامان پر قبضہ کرتی ہے اور انگریز منسٹری آف ہسٹری میں بیان کردہ اوصاف کے مطابق ہونے پانچ نو روپے کے بارے میں یقین حاصل کر لیتی ہے اور پھر انگریز منسٹری آف ہسٹری کو نصب کرنے کی ضرورت ہوتی ہے اس کی تنصیب کی عمرانی کرتی ہے، تاکہ انگریز منسٹری آف ہسٹری کے مطابق پورا کام صحیح طور پر انجام پائے۔

(۳) پروپیت پر کام کرنے والی کمپنی کی معلومات کے مطابق اور کمپنی اور بینک کے فی مابین کے اندازوں کے معقول مابین کی خریداری اور اس کی تنصیب کی عملی حقیقت جس کے بعد اس مشینری سے مطلوبہ فائدہ حاصل کیا جاسکے، ان دونوں کاموں کے لئے جتنی وقت درکار ہے اس کی تحدید "انگریز منسٹری آف ہسٹری" کرے گا، تاکہ اس کی بنیاد پر جو وقت مقرر کیا گیا ہے، اس کے بعد "کرایہ داری" کی ابتدا ہو سکے اور اس کے بعد سامان کرایہ پر دینے کے قابل ہو سکے اور اس سے مطلوبہ فائدہ حاصل کیا جاسکے۔

(۴) مدت کرایہ داری کے دوران کرایہ وار تحدید کرایہ داری میں طے شدہ قیمتیں اور کرایہ کر رہے گا اور اس کے ساتھ ساتھ وہ کمپنی بینک کی ذمہ داری خاطر سامان کی حفاظت اور اس کی انشورنس کی ذمہ داری بھی سنبھالے گی۔

(۵) انگریز منسٹری آف ہسٹری بینک اس بات کا پابند ہوگا کہ مدت کرایہ داری پوری ہونے کے بعد بینک اس سامان کو معمولی قیمت پر کرایہ دار کمپنی کو فروخت کرے گا اور سرپاڑے کرے گا۔

شہ و شرم قطعی اور دوسرے تمام التزامات و نگرہت کے مطابق دائر کیا۔

لیا بینک کے لئے مذکورہ بالا تفصیل کے مطابق گرویہ داری کا معاملہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟

محورک: ”اسی چیز کو کرایہ پر دینے کا معاملہ و طریقوں سے ممکن ہے۔“

(۱) پہلی صورت یہ ہے کہ بینک اشیاء اور سامان کو خواہ غریب سے اور پھر بطور مالک کے

اس پر قبضہ بھی کرے اور پھر بینک وہ چیز مدت معلومہ اور اجرت معلومہ پر اپنے گاہک کو کرایہ پر

دے۔ اسی صورت میں مدت اجارہ کے ختم ہونے کے بعد وہ اشیاء اور سامان دوبارہ بینک کے

قبضہ میں آجائے گا اور پھر فریقین کو اختیار ہوگا۔ چاہیں تو دوبارہ تجدید عقد اجارہ کر لیں یا فریقین

آپس میں اس وقت کوئی شخص ملے کر کے عقد بیع کر لیں اور بینک کو یہ بھی اختیار ہے کہ وہ اشیاء اور

سامان نو دوسرے گاہک کو کرایہ پر دے اور یا دوسرے گاہک کے ہاتھ فروخت کر دے۔

مذکورہ بالا طریقہ شرعاً بالکل جائز ہے، اس کے حوازی میں کوئی اختلاف نہیں۔

(۲) دوسری صورت جس کے بارے میں سوال بھی کیا گیا ہے وہ یہ کہ بینک اسی

اشیاء اور سامان کو کرایہ پر دے جو عقد اجارہ کے وقت اس کی ملکیت میں نہیں ہے، بلکہ عقد اجارہ

کرنے کے بعد بینک وہ سامان سپلائر سے اپنے گاہک کے نام ہی پر خریدے اور پھر بینک اپنے

گاہک کو اس سامان پر قبضہ کرنے اور اس کو وصول کر کے اپنے یہاں نصب کرنے کا وکیل بنے اور

اور بینک ایک تاریخ مقرر کر دے گا کہ گلاس تاریخ پر عقد بیع مکمل ہو کر عقد اجارہ شروع ہو جائے گا۔

چنانچہ اس سترہ تاریخ کے بعد بینک اس چیز کا کرایہ گاہک سے وصول کرتا رہے گا، یہاں تک کہ

عقد اجارہ کی مدت صحابہ کے مطابق پوری ہو جائے اور بینک اپنے تمام واجبات گاہک سے

وصول کر لے تو پھر بینک وہ سامان معمولی شخص پر ہی گاہک کے ہاتھ فروخت کر دے گا۔

اس دوسری صورت میں فقہی اعتبار سے چند امور قابل غور ہیں۔

۱۔ جس وقت بینک عقد اجارہ کرتا ہے وہ اس چیز کا مالک بھی نہیں ہوتا، اس پر قبضہ

ہوتا تو دور کی بات ہے اور جس چیز کا انسان مالک نہ ہو اس کو کرایہ پر دینا بھی باطل ہے اسی طرح

جو چیز انسان کے قبضے میں نہ ہو اس کو کرایہ پر دینا بھی باطل ہے اس لئے کہ یہ ”اربع مال“

بھروسہ کی قبیل سے ہے، جو حدیث کی رو سے صحیح عندہ ہے۔

علامہ ابن قدامہ اشعری الشرح المفہوم میں ہے

و كذلك لا يصح عنه ولا رعيه ولا يوعه احرفه، وما اشبه ذلك،
ولا التصرفات المسعفه، لانه غير مقبوض، ولا سبيل الى
القضاه. (الشرح الكبير لاس: قدامة: ١/١٩٤)

اسی طرح سپردکن اور اجارہ اور دوسرے معاملات جو قبضہ کے ساتھ قائم ہوتے ہیں، قبضہ میں آنے سے پہلے ان کو سپردکن اور دین دھن دھن یا کرایہ پر دینہ سمجھ کر لیں، اس لئے کہ وہ نیز قبضہ میں نہیں ہے بلکہ دوسرے کو اس پر قبضہ کرنا بھی ممکن نہیں ہے۔
فتاویٰ ہندیہ میں ہے:

”و مسما (ای مس) بشرائط صحة الا حاراة ان يكون مقبوض
المؤجر اذا كان منفولا، فان لم يكن في قبضه فلا تصح اجارته.“

(الفتاویٰ الہدیہ: ١/١٩٤)

”اجارہ کے صحیح ہونے کی شرائط میں سے ایک شرط یہ ہے کہ اگر وہ چیز منقول ہے تو موجر کے قبضے میں ہو، اگر وہ اس کے قبضے میں نہیں ہے تو پھر فقہ اجارہ درست نہیں۔“

شراح کا بھی صحیح قول یہی ہے۔ (تبیین: معنی: ١/١٩٤: ٦٩)

اس مشکل کا حل یہ ہے کہ جس وقت بینک اور گاہک کے درمیان معاہدہ ہو، اس وقت عقد اجارہ کو مستفاد نہ جاسے، بلکہ اس معاہدہ کو عقد اجارہ کے لئے محض ایک وعدہ تصور کیا جائے، پھر جب گاہک چاہے اسے سامان وصول کر کے اپنے قبضے میں لے آئے اور اپنے یہاں نصب کرنے کا کام مکمل ہو جائے اس کے بعد بینک اپنے گاہک کے ساتھ اس تاریخ پر بالمشافہ یا تحریری مراسلت سے ذریعہ عقد اجارہ کرے اور عقد اجارہ کی اس تاریخ سے پیسے وہ سامان بینک کی ضمانت میں رہے گا، لہذا اگر وہ سامان بل تعدی کے بلک اور ضائع ہو جائے تو گاہک ضمانت میں ہوگا۔

۲۔ اوصاف یہ ہے کہ اگر کرایہ کی چیز پر قفلات نہ لگائی جائے تو اس صورت میں مستاجر ضامن نہ ہوگا، جب تک متجر اس چیز کی حفاظت میں تعدی سے کام نہ لے، اس اصول کے پیش نظر دہ اجارہ کے دوران حوادث اور قفلات سے حفاظت کے لئے اس سامان کی انشورنس کرنا ضروری ہو تو بینک بحیثیت مالک کے اس کا انشورنس کرائے۔

یہ انشورنس بھی اس وقت چاہتا ہے جب وہ تعاقبی اور ہرگز انشورنس ہو، اگر وہ انشورنس

دھواں ہو تو قدر و خیر وہی مشکل ہو تو ایسا شور اٹھ کر نہ شرعاً جائز نہیں۔

۳۔ ہوائی میں عقد جاری نہ ہو رہے ہاں میں اس وقت کی صراحت ہے کہ مدت ابوابہ کے تحت ہونے کے بعد ضرور وہ سامان معمولی قیمت پر سب بزرگ و بخت کر دے گا۔
فقہی اعتبار سے اس کی دو صورتیں ہیں

۱۔ پہلی صورت یہ ہے کہ اس سامان کی بیع و اجارہ کے قدر کے ساتھ مطلق کر دی جائے ہاں صورت میں بیع اور چیزوں کے ساتھ شروع ہوئی ایک یہ کہ مدت ابوابہ پوری ہو جائے اور دوسرے یہ کہ مدت ابوابہ تمام واجبات سے قاصر ہو جائے یہ صورت شرعاً جائز نہیں، اس لیے کہ بیع ان مقوات میں سے ہے جو تعلیقی کو قبول نہیں کرتے اور مستقبل کے کسی زمانے کی طرف عقد بیع کی ضمانت کرنا بھی درست نہیں ہے۔

علامہ خالد الدامی شرح الحکمل میں فرماتے ہیں:

”و اما ما لا یلی الا بدع حلیفہ الشرط شرعاً مع ادعاء کسی مالکان
من التبعات کالع ولا حارۃ۔“

(شرح للمجلد العالیہ : ۱، ۲۴۶)

ترجمہ میں حدود کو کسی شرط کے ساتھ مطلق کرنا درست نہیں ہے اس کا اصول یہ ہے کہ ہر وہ عقد جن کا تعلیق تعلیمات سے ہو مثلاً عقد بیع اور عقد اجارہ۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ اس عقد بیع نہ کی جائے، بلکہ وعدہ بیع کر لیا جائے جو عقد اجارہ کے اندر شامل ہے۔

اس صورت میں ایسی شرط ہوئی جو عقد اجارہ کے خلاف ہے لہذا اس بھی شرط تخلیق اور شوافع کے نزدیک عقد اجارہ کو فاسد نہ کر دیتی ہے جہاں تک مالک مالک اور متاہلہ کا تعلق ہے تو ان کے نزدیک بہت سی شرطیں جو اس پر عقد اجارہ کے خلاف ہوں، لیکن وہ شرطیں عقد کو فاسد نہیں کرتیں، اس لیے بجا رہیں عقد۔ ہاں اس کے خلاف ایک ہی صنف میں اجارہ کے اندر بیع کی شرط لگانا جائز نہ ہوگا۔

پہرہ کی شرعی احکام علی غلغل میں ہے

”اس کے ساتھ ساتھ جب مع الحفل میں صفحہ واجلہ دیجان کے

فاسدۃ نساء الاحکامہا سہا، لان الا حرمہ لا یجوز فیہا التعزیر، و یلزم
بالعقد، و یجوز فیہا لا حل، ولا یجوز منی من فلتک فی الجعل،
محلای احبہ، ارجح الاحبار مع التبع فی عقدہ، و یجوز سواء
کتاب، لا عیار، فی نفس التبع، کما یجوز فی عقدہ، و علی ان یجوز
حالی التبع لیسری نعالاً، و کتاب الاحبار فی غیر التبع، کما لو
یأخذ لہ نوالاً، ہم معلومۃ علی ان ینسج لہ ثوباً، و غیرہ۔"

والعرائس من محاصر حلیل - ۷ - ۵۰

"اگر عقد اجارہ اور عقد جس ایک علی عقد میں آیا جائے تو یہ سورت فاسد ہے اس لئے کہ
"اجارہ" اور "جعل" کے درمیان تافریق ہے، اس لئے کہ عقد اجارہ کے اندر "غرض" چار نہیں، موصوفہ
کرنے سے اجارہ نامہ نام ہو جاتا ہے اور اجارہ کے اندر مدت کی تعیین ہونا ہے، جبکہ "جعل" میں اس
میں سے کوئی بھی چیز ہونا نہیں، بخلاف اس کے کہ اجارہ کوئی نئے ساتھ ایک عقد میں منع کر دیا
جائے، یہ صورت جائز ہے، چاہے وہ اجارہ والی منع میں ہو، جس کی منع ہوئی ہے، مثلاً کوئی شخص
نعال اس شرط پر فروخت کرے کہ بائع مشتری کے لئے اس نعال کے جوڑے کاٹ کر ہاتھ سے
چا۔ یہ صورت ہو کہ عقد اجارہ بیع کے علاوہ کسی دوسری چیز میں، مثلاً کوئی شخص مسکن و دارائیم
میں اس شرط پر پڑا فروخت کرے کہ وہ اس کے لئے دوسرا کپڑا بن کر دے گا۔ (تو یہ صورت شرعاً
جائز ہے)

مالک نے اور حنابلہ کے نزدیک یہ جو زمانہ اس وقت ہے جب بیع بھی حلال ہو، مومن نے بواہر بیع کے
اندر جہیز و مشروطہ ہوا ہو گیا، ہوا، لیکن زیر بحث مسئلہ اس کے بالکل برعکس ہے، یعنی اس میں
اجارہ تو حلال ہے، لیکن اسی اجارہ کے اندر جو بیع مشروطہ ہے وہ مدت اجارہ کے ختم ہونے کے بعد
منعقد ہوئی، اس مسئلہ کا صریح حکم قرآن پر مالکی کی کتابوں میں تو مجھے نہیں ملا، لیکن ان کتابوں کی
عبارت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ ان کے نزدیک عقد کے اندر شرط لگانا جائیzy طور پر جائز ہے اور
صرف دو صورتوں کے علاوہ کوئی شرط بھی عقد کو فاسد نہیں کرتی، ایک یہ کہ وہ شرط اس عقد کے منافی
ہو، مثلاً بائع اپنی چیز فروخت کرتے وقت یہ شرط لگا دے کہ مشتری اس چیز میں کوئی تصرف نہیں
کرے گا، یہ موجر اس شرط پر ایک چیز کو اپنا دے کہ مستجر اس سے قطع نہیں اٹھائے گا، نہ تنگ یہ

دوسری شرط یہ ہے کہ عقد کے خلاف ہیں اس لئے یہ عقد فاسد ہو جائے گا۔ اور یہ کہ وہ شرط کسی صورت میں جو شرعی مجہول ہو جائے یا تو مشکی ہو یا فاسد ہو جائے یا کسی اور حالت میں فاسد ہو جائے گا۔

(دیکھئے: مباحث الحلال والحرام: ۲۳۳، الفہرست)

۱۰۰۰۔ ۸۱۔ ہدایۃ المسلمین: ۲۳۲۔ ۱۳۹

خارج ہے کہ ہرگز کا مدت اجارہ کے ختم کے ساتھ بیع کی شرط لگانا مستحب یا لازم و صورتوں میں داخل نہیں ہے اس لئے یہ صورت بالکلیہ کے نزدیک جائز و مطلوب ہوتی ہے۔ واللہ اعلم بقولہ۔
ہر حال میں مستحب یا تفصیل کے بعد بالکلیہ کے قول کو اختیار کرتے ہوئے اس مسئلے میں ہم یہ کہہ سکتے ہیں کہ یہ ایک وعدہ بیع ہے جو اجارہ کے ساتھ مشروط ہے، لیکن اس صورت میں مدت اجارہ ختم ہونے کے بعد بیع منعقد ہوگی، مگر جب مدت اجارہ ختم ہو جائے اس وقت فریقین مستقل ایجاد و قیوں کے ذریعہ بیع کا معاہدہ کریں، اب چاہے وہ ایجاد و قیوں بالمشافہ ہو یا لحاظ کتابت کے ذریعہ ہو۔

ذریعہ بحث مسئلہ کے جواز کی تیسری شکل اور بھی ہو سکتی ہے جو میرے خیال میں چاروں ائمہ کے مسئلہ کے مطابق درست ہوگی، وہ یہ کہ وعدہ بیع کو اجارہ کے ساتھ مشروط نہ کیا جائے، بلکہ وہ وعدہ انڈیپنڈنٹ میں ہو جائے، جس میں ایسا بات کا وعدہ ہو کہ فریقین پہلے عقد اجارہ کریں گے اور پھر بیع کریں گے، مگر وعدہ کے مطابق وقت مقرر پر فریقین کے درمیان اجارہ ہو جائے، جس میں بیع کا ذکر نہ ہو، اس کے بعد جب اجارہ کی مدت ختم ہو جائے تو مستقل بیع کرنی جائے، جس میں کوئی شرط وغیرہ نہ ہو، اس طرح دونوں حصے مستقل اور غیر مشروط ہو جائیں گے اور اس طرح فریقین کے درمیان جو معاہدہ ہوگا۔ وہ تین باتوں پر مشتمل ہوگا

۱. بینک گا کہ کو سامان خریدنے کا اہمیل جائے گا
۲. گا کہ یہ وعدہ کرے گا کہ وہ سامان وصول کرنے اور اس کو اپنے قبضے میں لانے اور نصب کرنے کے بعد اس کو کرایہ پر لے لے گا
۳. بینک یہ وعدہ کرے گا کہ اجارہ کی مدت ختم ہونے کے بعد وہ سامان اس گا کہ کہ فروخت کرے گا، اس معاہدہ کے مکمل ہونے کے بعد گا کہ صرف سامان خریدنے کے مسئلے

میں بہت نام کی سوجانے کا، چھ دکانوں کا قرض مل سوجانے کے بعد وعدہ نہ کرنا، قرض اپنا بہت قرض کرنا، اپنے منہ پر منفقہ سکا، چھ وعدہ کے مطابق جاری کرنا، تہتم اوبہ سے وعدہ فریقین کے، یہاں مستقل طور پر بیچ مانگنا نہ دینا کی۔

ادراک بل کی طرف سے جاری لینے کا وعدہ اور ہینک کی طرف سے فراغت کرنے کے وعدہ کو ماننے پر اگر کارفریقین کے ماسے باوجود واجب ہے، یہاں تک وعدہ اس وعدہ کے بعد کا قرض ہے، تو مالیہ کے نہ جب کے مطابق اگر وعدہ کرنے والے نے وعدہ کر کے سوغہ ہو کسی اپنے معاملے میں داخل کر دے جو اس وعدہ کی وجہ سے اس پر لازم ہو ہے جو اس صورت میں قضاء اس وعدہ کو پر اگر واجب ہے اور اگر وعدہ کرنے والا وعدہ نہ کرے اسے اس وعدہ و خلافی کی وجہ سے وعدہ کو کوئی مالی نقصان ہو جائے تو وعدہ کرنے والا اس مالی نقصان کا ضامن ہوگا۔

پناہی طہر قرآنی، اعلیٰ رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "الفروق" میں فرماتے ہیں

فان سحسول الذی یسزم من الوعد یقولہ : وعدہ و رک : وانا
سحسول صاتیسی : و اخرج لی الحجج و ما استصلحت او المستصحب او
نرجح اعراف و اما استصلحت : لانک ادخلتہ فی عدک فی ذلک اما مجرد
لوعد و لا ملوم نوحاہ بہ : بل النوحاہ بہ من سحسول لا خلافی

(کتاب الفروق : ۱ : ۲۵۰-۲۵۱)

نام صحابی فرماتے ہیں کہ وہ وعدہ جو لازم ہو جاتا ہے وہ یہ ہے کہ مثلاً : یہ شخص دوسرے سے یہ وعدہ کرے کہ تم اپنے گھر کو عہدہ کر دو، میں اس کو دوبارہ ملانے کے لئے قرض فراہم کروں گا، یہ کہ تم حج کے لئے چو : میں تمہیں خرچ کے لئے قرضہ دوں گا، یہ کہ تم یہ مکان خرید لو، یا فلاں عورت سے شادی کر لو، میں خرچ کے لئے قرضہ دوں گا (اس قسم کے وعدہ کو پورا کرنا : قضاء لازم ہے اس لئے کہ اس وعدہ کے ذریعہ تم نے اس کو اس معاملے میں دخل کیا ہے، اب یہ اگر عرض وعدہ ہو، جس کے ذریعہ سوغہ ال کو کسی معاملے کے اندر دخل نہ کرے تو اس وعدہ کو پورا کرنا قضاء تو لازم نہیں، البتہ اس وعدہ کو پورا کرنا : لازم الخاق میں سے ہے۔

شیخ علیہ : مالی رحمۃ اللہ علیہ اپنے فتاویٰ میں وعدہ کے لازم ہونے کے بارے میں تین اقوال ذکر کرتے ہیں بعد فرماتے ہیں

تو والد سے بعض قسمی بھائی کتاب بھی لیا۔ والد محل احمد علیہ
 حسب الصدوقی شریف وعلیہ السلام علیہ السلام میں لایا۔ قال اسع
 صحت اسعد سنان عن رجل اشتری من رجل ثوباً، فباعه
 انك هیبة، فانی لیس فی صدقة فقال له: نعم وانا رخصت قال ان ما یتراس
 ماله او یربح ولا تنشی غنیة والیہ یزید بالوصیفة کتاب علیہ ان یرحبہ
 وعلیہ السلام فی شریف ابن ربیع، فی مصابہ بالعدۃ، فی احسن سبیلہا
 فی شری فی الشیخ ابو احمد بن علی اولی کتاب الاول ابی عبد
 الصدوق، لایولہا فی آخر کتاب الغرر، وادخل فی آخر عدلہ وانا
 احسن ما یجد درجہ فاشترای لزمہ فلیکن علیہ عدل، وعلیہ السلام فی القاسم
 فی سماعہ من کتاب اعارہ وغیرہ من صحابہ علی کتاب اعلیٰ۔

(فتح الملیٰ ص ۲۵۵)

”چوتھے یہ کہ اس وعدہ کو قضاء لازم ہونے کا حکم دیا جائے گا، اگر یہ وعدہ کسی معاملے پر مبنی ہو
 اور اس وعدہ کی وجہ سے مسعود اس معاملے کو اختیار کرے جس قول زیادہ مشہور ہے اسے
 فرماتے ہیں کہ میں نے اس صاحب سے یہ مسئلہ دیا کہ آپ شخص نے دوسرے شخص سے واپس لیا۔
 لیکن خریدنے سے بعد مشتری کو نقصان کا اندیشہ ہوا، چنانچہ وہ اس کی قیمت نہ کرائے کے لئے بائع
 کے پاس آیا، تو بائع نے اس سے کہا کہ تم یہ انگور آگے فروخت کرنا، ورنہ تمہارا نقصان ہوا تو میں اس
 کی ملوثی کر کے تمہیں راضی کروں گا۔ اس صورت میں اگر وہ مشتری وہ انگور اسی قیمت پر آگے
 فروخت کر دے، جس قیمت پر اس نے خریدے تھے، دیا معاملے پر فروخت کر دے تو اس صورت میں
 بائع کے ذمے کوئی چیز لازم نہیں ہوگی لیکن اگر مشتری نقصان سے ساتھ فروخت کرے اس صورت
 میں بائع کے ذمے اگر مذکورہ کہ نقصان کی ملوثی کر کے مشتری کو راضی کرے۔ حاسانی و رشید
 رحمۃ اللہ علیہ نے اسی قول کو پامال کر قضا واپاد وعدہ پورا کرنا لازم ہے، جس وعدہ کے ذریعہ مسعود
 کسی معاملے میں جتا ہوا ہے، شیخ ابوالحسن رحمۃ اللہ علیہ کتاب اول کے ابتدائے میں فرماتے ہیں کہ
 ”صاحب مدونہ“ کا بھی یہی مسلک ہے اس لئے کہ کتاب الطرک کے آخر میں ہے کہ اگر ایک شخص
 نے دوسرے سے کہا کہ تم فلاں شخص کا خادم خرید لو، میں ایک جزاء دوںم کے ذریعہ تمہارے

ساتھ (آپ کی اولاد کی) امتداد میں (آپ کی اولاد کے) گناہوں کا انکار ہے۔ وہ ظاہر نہیں ہے کہ آپ کی اولاد میں اس قدر گناہوں کے سوا کچھ ہو گا جو کہ وہ نہیں (از حد)۔ چاہے میں کہے۔ کتاب جاریہ میں میں نے ان تمام کا یہی قول نہ دیا ہے، امام محمد بن کا بھی کتاب احمد میں یہی قول مذکور ہے۔

ختمیہ کے اصل مسلک میں احمد و اگرچہ تھا۔ امام شمس بن یوسف نے قرین فقہی حنفیہ نے انہی معاملات پر وہ روایت کو لازم قرار دیا ہے۔

یہاں پر دراختیار میں شرط طہ کے بیان میں ہے کہ

”وہیں جامع النصاب میں اصحاب ذکر البیوع بلا شرط نہ ذکر

الشرط علی وجہ العدة حار البیوع و لزم البقاء و یوحدوا البیوع لحدود

تکون لازماً فیجب لازماً لاجل اتحاد الناس“

جو منع النفس میں بھی ہے کہ اگر بیع یا شرط طہ کے لئے اور پھر شرط طہ کے لئے ضرورت سے کیا جائے تو اس صورت میں وہ بیع جائز ہو جائے گی اور اس وعدہ کو پورا کرنا شرط طہ کی ضرورت سے نہیں ہے اور اس وعدہ کو بھی لازم کیا جائے گا۔

اس کے بعد علامہ رقی کے فتاویٰ خیر یہ سے نقل کیا ہے کہ

”حقہ صریح علیہ لزم البقاء و لزم البیوع بلا شرط نہ ذکر

الشرط علی وجہ العدة حار البیوع و لزم البقاء بالبیوع“

”ہمارے علماء نے بات کو صراحت کے ساتھ بیان کیا ہے کہ اگر عاقلین یا شرط کے بیع کر لیں اور پھر بطور وعدہ کے کوئی شرط لگالیں تو اس صورت میں بیع درست ہو جائے گی اور اس وعدہ کو پورا کرنا لازم ہوگا“

پھر اس بحث کے آخر میں لکھتے ہیں

”وقد سئل الحبر الرمسی عن رجلین فی بیع الوفاء و فی

عقدہ و عقد انبیع حالہما عن الشرط فجاب بانہ صریح فی التحلیف

و النبیع و التثار حلیہ و غیر ہما ما یکون علی ما توحد“

علامہ خیر الدین دہلوی رحمۃ اللہ علیہ سے کسی نے یہ مسئلہ پوچھا کہ اگر وہ آدمی عقد سے پہلے بیع

اور علماء کے اعتقاد پر حاکم و رئیس اور پھر حقدار غیر مشرط و طور پر نہیں۔ (توبہ جوڑا ہے یا نہیں؟)
 علامہ ربیع رحمۃ اللہ علیہ نے جواب دیا کہ غلامہ فیض اور تارخانہ وغیرہ میں سے اس سے
 ماتم یہ وجود ہے تو اگر حاکم یا ان طرف سے تقدیر لیں تو یہ تقدیر انی طرح منعقد ہو جائے گا جس
 طرح حاکمین نے حاکم دیا تھا۔

(رد المحتار ۱: ۱۳۵، باب البیع للعامة مطلق فی الشراء للعامة)

وذا ذکر بعد العطف ابو بلعہ

چنانچہ علامہ ربیع نے ان عبارات کھلیں ہیں اسی بات کی تصریح کی ہے کہ وہ "۱۳۵" میں اوقات
 کوئی کی ضرورت کی وجہ سے لازم ہو جاتا ہے۔ اسی طرح علامہ خاندانکالاہی نے "فتح الموطا" کی
 بحث میں قدامی خانہ سے نقل کرتے ہوئے ذکر کیا ہے کہ

"وان ذکر البیع من غیر شرط نعم ذکر الشرط علی وجه انضمام

لا بیع حاکم، ویرم انضمام ما یوعد لان المواعید مذكورة لا یرم فسخها

لا یرم لعمامة الناس" (شرح المصنعة للعالم الاسلامی: ۱: ۱۳۵)

اگر بیع غیر مشرط و طور پر کی جائے گا اور پھر بطور وعدہ کے شرط کا ذکر کیا جائے تو اس صورت میں
 بیع جائز ہوگی اور اس وعدہ کا اہتمام لازم ہوگا اس لئے کہ وعدے کبھی لازم ہوتے ہیں البتہ انہوں کی
 ضرورت سے لئے اس وعدہ کو لازم نہیں جانے کا۔

البتہ فقہاء کے مندرجہ بالا اقوال کی طرف نظر کرتے ہوئے یہ کہنا درست ہوگا کہ مستقبل میں
 ہونے والے اعتبار اور بیع کے تاخیر بیعت میں فریقین آپس میں جو وعدہ فی الحال کر لیں تو وہ وعدہ
 قضاء بھی لازم ہوگا۔

جواب کا خلاصہ:

اوپر ہم نے جو تفصیل جواب دیا اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بیگ کے لئے مناسب یہ ہے کہ اس
 تفصیل جواب کے بالکل ابتداء میں ہم نے جو پہلا طریق بیان کیا تھا اس کے مطابق بیگ کا بیگ
 کے ساتھ اجارہ کا معاملہ کرے، اس لئے کہ اس طریقے کے جواز میں کوئی شبہ نہیں ہے اور نہ ہی اس
 میں کسی کا عقائدی ہے اور اختلاف اور شبہات سے دور رہنا زیادہ بہتر ہے۔

البتہ اگر کسی وجہ سے اس طریق پر عمل ممکن نہ ہو تو پھر بیگ نے جو صورت پیش کی ہے اس کو

(۱۲) ان کی چال و چلن ایسی نہ ہو کہ نکتے کا حجب ہو جائے، جیسے کہ علامہ شری رحمہ اللہ

فرماتے ہیں:

”و حجباً لیسوا بہا الخروج منہم عندہ ترکہا لیس الخلی، الخیر

المنع من مالا یحکم۔ و غیبتہ لیس بغیر الخلی و استسما لہما۔“

(فتاویٰ المسند، ۳/ ۱۵۶)

جدید عورتوں کا تعلیم کے لئے ایسا ضرورت میں داخل نہیں، علامہ ابن عربیؒ کی خرونی سے خروانی

باضورت نے ساتھ دیکھ کر کہی، مگر سہ پاسے جاتے ہیں جن میں سے بعض یہ ہیں

(۱) باہر نکل کر اجانب کو اپنی طرف مائل کرنا۔

(۲) برے ماحول میں جانا۔

(۳) بے دین عورتوں سے قصہ حاصل کرنے میں بیان، اعمال و اخلاق کی ترویج۔

(۴) محرم مردوں سے پڑھنے کی مصیبت۔

(۵) کافر اور بے دین قوتوں کی نفعی کاشتق۔

(۶) اس تعلیم کے سبب دب مائل اور دب جاہ کا بڑھ جانا اور اس کی وجہ سے دنیا و آخرت کا تباہ

ہونا۔

عورتوں کے لئے اگر قطعے نہ بنے کا بنیادی علم یا دینی علم کسی دیدار عورت یا محرم مرد سے گھر

میں سکھانے کا بندوبست کیا جائے تو جائز ہے ورنہ نہیں۔ اور طلب العلم قرینہ علی کل مسلم سے لیکر

مرد ہے نہ کہ نہی ثنوں، اس لئے بیرون مفاصلے میں لیس رہنا چاہیے۔

(۱۲) آج کل نے دور میں یہ ممکن نہیں کہ عورت ملذمت کرے اور ممنوعات میں سے

کسی صنوع امر کا ارتکاب نہ کرے۔ جو مفسدہ ان کے عصری۔۔۔ کا ہواں میں پڑھنے میں بیان

ہوئے ہیں میں سے زیادہ اس کی ملازمت کرنے میں پاسے جاتے ہیں، یعنی یہ کہ عورت کے شان

تعلیم کی ذمہ داری آپ پر اور شادی کے بعد شوہر پر ہے، اس لئے عورتوں کے لئے ملازمت کا پیشہ

اختیار کرنا جائز نہیں۔

اور اگر کوئی عورت بھوکے پیٹ کوئی کام کوئی نہ ہو تو بھی نہ رہے۔ کہے لئے اور کوئی جائز

تہیہ اختیار کی جائے، سب سے بہتر صورت یہ ہے کہ سب سے زیادہ کٹائی کرے، ادب تک یہ

صورتِ مذکورہ پر کسی وجہ سے غصہ نہ کرنا کافی ہے۔ اسے اٹھانے سے روک کر میں چھوٹے بچے کیجیوں گا۔
پانچاٹھ ٹھکانے کے پاؤں پر یہ اعتراض ہے کہ میں اس سے اخراجات کا انتظام کرے گا۔ اس کی
کوئی صورت نہ دے گا۔ تو اس پر جواب دینے کے لیے میں نیچے لکھوں میں جاسم کے جہاں
مردوں، خاندانہ و یا بی ارمیوں کا رکنا ہے نہ دے گا۔ وہ اسے جہاں دیکھائی اطمینان

(مباحثہ فی الفقہ، ج ۱، ص ۱۰۰، محل مکتوب، دارالافتاء دارالاحیاء، کراچی، ۱۴۱۱ھ)

قرض وصول کر کے دینے کی اجرت کا حکم:

ایک شخص کا اسے چاقو قرض ہے اور قرض کی مدت پانچ مہینے ہو چکی ہے، اسے اس کو واپس بھیج دیا۔
لیکن وہ مقروض قرض ادا نہیں کرتا۔ اب یہ شخص ہی یا تو شخص سے کہتا ہے کہ میرا قرض فلاں سے
وصول کر کے دو میں اس قرض کا تہائی نہیں دوں گا۔ تو شرعیہ معاملہ جاری ہے یا نہیں؟ حضرت
مبارک اشرف علی تھانوی رحمہ اللہ اپنے ہی ایک سوال نے جواب میں تحریر فرماتے ہیں کہ شخص اپنے
خاص ہے بعد اتھوڑا نہیں ہوتی یہ بے اثر و مبالغہ خواہ بدستور کا سرمایہ جس شخص ہونے سے عدم کو
تکلیف دینے کے سبب یہ شخص اس کام کے انجام دہی کے لئے جو بدعت شرعی کرے اس کی اولیٰ قیادت
بہ حال میں اس کے اس قرض جو کہ اس کا سرمایہ ہو یا نہ ہو ہائی حیرت انگیز کامیابی کے ساتھ مشروط
تھی تو کامیابی کے ساتھ نہ ملے گی اور ہالانکہ وہ تھوڑے کے بعد ملے گی۔

(مباحثہ فی الفقہ، ج ۱، ص ۱۰۰، محل مکتوب، دارالاحیاء، کراچی، ۱۴۱۱ھ)

اجارہ فاسدہ کا حکم:

بروز شرط میں سے بیچ فاسد ہوتی ہے اس سے اجارہ بھی فاسد ہو جاتا ہے اس لئے اجارہ میں
شرط فاسدہ سے بچنا لازم ہے، لیکن اگر کسی شرط فاسدہ کی وجہ سے اجارہ فاسد ہو کر سے قیاس میں
طرح ہو گا، کہ اگر بھی ملک محل شروع نہیں ہوا تا اس عقد کو ختم کر دیا جائے۔ اس سے اسے کتنی
ٹانگے سے ساتھ لے کیا جائے اور اس عمل شروع ہو گا ہے اور کام بھی پورا ہو گا یہ ہے تو اخیر کو حیرت
شکل ہے۔

کتاب فی الفقہ، ج ۱، ص ۱۰۰، محل مکتوب، دارالاحیاء، کراچی، ۱۴۱۱ھ

حق تعالیٰ عقد و ملک کا عقد اس کے بعد (بیکہ ۱۰۰) کا بھالہ مال

۱۔ حررہ و املاؤ فی الفقہ، ج ۱، ص ۱۰۰، محل مکتوب، دارالاحیاء، کراچی، ۱۴۱۱ھ

معنا: میں نے عشر و حراج اور غیرہ سے منع کیا۔

(در مختار، ۵/ ۳۶ کتاب الاحرام)

و قال العلامة محمد علی شحامی

و الضاعف دلت الاصول ان الاحرام بحسب نحر المش فیما عسی
السکاح لثقله دلتی لثقله علیہ وسلم لیس مکان غیر مہر، وان دلت
مہر علیہا منہر مثلہا لا، کس۔ لا شطط (احرامہ ابو داؤد و السنن
و ترمذی)

اس سے غیر نقص ولا حرج، فالحدود دلت علی وجوب
الطہرۃ فی الحنفیہ لیس ولا تراہ علی العسلی الدق لثقل علیہ فی
الاحرام۔ (فتاویٰ المعادلات)

حکمی اجرت دینے کا حکم:

اجارہ میں اصل کا بعد تو یہی ہے کہ جب کام پورا ہو جائے یا ایسی پوری کر دے اس وقت
اجرت کا مستحق قرار پاتا ہے اور مالک کے ذمہ اجرت کی اس قدر ادا کی جاتی ہے تاہم اگر کوئی
ملازم یا حکمی اجرت کی شرط رکھے یا مالک مکان اوکان دفعتی کو یہ کام سلا یہ کہے اور کہ یہ دار اس
شرط کو تسلیم کرے یا ارادہ اور کبھی خود ملازمین کو مہینہ کے شروع میں پیشگی تنخواہ ہو کر دے یہ سب
مردم نہیں آپس کی رضامندی سے شرط مباح نہیں۔

تفصیل ملازمت کے لئے ستر کھولنے کا حکم:

بعض ملازمین طالع ہوتی ہیں لیکن ان میں بھرتی ہوئے لئے کوئی کام نہ شرط ہوتی ہے
اور نکاح اور نکاح کرنا ہے، نیسے مولا چاہا جائے، اس بارے میں ایک سوال وجواب پیش
کیا جاتا ہے تاکہ مسئلہ کے حل میں مدد ملے۔

سوال: حکومت نے اخیر نورس میں مذہبی تعلیم کے سلسلے میں ایک نیا عہدہ عوا ہے جس میں
ملازم کو، اہل بیت (علیہ السلام) کے عہدہ پر بھرتی کیا جاتا ہے، اگر کوئی قانون یہ ہے کہ بھرتی کے
وقت طبی معاینہ کروانا ضروری ہے جس میں ستر کھولنا لازمی ہے یا نہ کہ، وصورت میں ستر کھولنا اور
معائنہ مخصوص کا معائنہ کروانا جائز ہے یا نہیں؟

اہمیت کے لحاظ سے وصول کر کے کاروبار سے ہوجانے کے بعد پانچ سو روپے میں سے نقد وائے کر دینے پر وہ دوائے یہ ملے ہیں، سودی حرب چاہے کمرہ و ماہ سے اندر آنے پر سودی روپے کا کر دینے کا وعدہ کیا جائے، بعض محجوبوں کی ہمت میں وعدہ سے باہر ہو و ماہ سے اندر قرض کیسے اتار سکے، بعد ازاں و ماہ کی تاریخ سے آنے پر واپس آدا کر دیے، لیکن ایکن تاخیر کرنے پر ایک سو روپے مزید طلب کر رہا ہے، شرط یہ کہ سو روپے آکر نہ ضروری سے یا نہیں؟

محرم: رقرض دلا کر تے لی استطاعت کے پر خود وعدہ خلافی کی ہے تو اس کا ٹھکانہ ہوگا۔
تحریر: بحث زائد، رقم کے مطابق کا حق نہیں۔

تیز سوال: پائنتی روپے سے تے ہوا ہے، اس نے بعد سودی روپے سے اس کا مبادلہ بھی اٹکانی یا نکال ہونے کی وجہ سے ناجائز ہے، اس لئے قیہ کے اسے صرف پائنتی دو ہزار روپے واجب ہوں تے، نہ جگہ نہ تو ان اہم (ناخرہ از حسن اختاری)
فصل فی الجہاد ملازم مت چھوڑنے پر مالی جہاد کا حکم:

سوال: ایک کمپنی نے ملازمین کو مقررہ تنخواہ سے حد و پنچو رقم دیتی ہے۔ اس شرط پر کہ پانچ سو روپے یا تین ملازم مت کرنا پڑے گی، ملازم میعاد سے قبل چلے گی تو پانچ سال کی رقم بحساب مقرر و تیرہ روپے کا وائے کمپنی نے نکال دیا تو پانچ سال کی رقم پوری کی چوری اسے آئی، چاہے ایک سال کے بعد نکال دے، آیا اس قسم کی عہد مت جائز ہے یا نہیں؟ اور کمپنی والوں کو پیسے ملازم سے لینا اور ملازم کو کمپنی والوں سے لینا جائز ہے یا نہیں؟ بیوقوف جواب۔

محرم: زائد رقم بھی تنخواہ میں داخل ہے اور بعد سے قبل چھوڑنے کی صورت میں اس کی واپسی کی شرط مفید اور وہ ہے، اگر مخالف مقتضی نقد و غیر نقد اعداد الیٰ قہ ہیں۔

نہذا جائز نہیں پر قیہ اور اس عقد کا تلف کرنا فرض ہے، ملازم نے جتنی مدت کام کیا اس کو اس کا جرم نہیں ملے گا اور جو مقررہ تنخواہ مع غلظہ سے زائد نہ ہوگا۔ اللہ تعالیٰ اعلم

(مجموع الفتاویٰ کتاب الاحکام)

بدون ملے کے اجارہ منعقد نہیں ہوتا:

سوال: زید اپنے باپ کے ہمراہ عرصہ سات سو سے تجارت کر رہا ہے، زید بالغ اور باقی بھائی سوائے ایک کے نابالغ ہیں، زید نے اپنی تجارت کے عرصہ میں اپنی ضرورت کی نکالی ہے، کیوں

کے بعد ہی نیکو ارادہ پانچویں واسی نے پیرا تھا۔ وہ لکھنؤ کا ایک پرہیزگار تھانہ شادی شدہ تھا۔ صاحب دوسرے باقی بھائی غیر شادی شدہ ہیں۔ یہ دو واسی ہی بیوی نکھڑا کر فریق الہ سے ساتھ مشق کرتے تھے۔ ان سات ساتوں کی کل عمر ۷۰ کی زب سے آٹھ ہزار روپے یعنی سو روپے فی سال کے حساب سے رہائی ملی تھی اور کاروبار پیرے کا تھانہ خوب چلتی تھی۔ ان زب سے یہ اجرت لینا چاہیے۔ پھر یہ تقسیم ترکہ دینے والی ملکیت میں باقی بھائیوں سے مساوی شریک ہو کر پورا اجرت بھی ملکیت میں شریک کی جائے گی۔ اور پھر پھر تقسیم ہوگی۔ غرض تقسیم پورا ہوا۔ احتمال پر یہ پانچویں واسی میں ہی زب دیکھ کر کہہ رہے تھے۔

میرا زب نے اپنے والد سے اجرت پر کام کرنے سے انکار کیا تھا اس لئے اس کا کام کرنا ممکن نہ تھا۔ لیکن اب بھی ترکہ میں شریک اور اس میں سب ورک کا حق تھا۔ اب اس نے زب کی زب کو ایک کراہے والا لکھ کر چھپے گا۔ یہ کی محنت کے پیش نظر اس کی سہ ماہیہ کر رہے تھے۔

مسائل بتائے پر اجرت لینا:

میرا یہ ایسا ملازم ہے جس میں مسائل بتائے والے کوئی ملحق نہیں ہے۔ فی منشی اہل ملاقات میں یہ بچے بچے رہے۔ ایک شمعیں جھونک جاتا ہے۔ دیکھتے ہیں کہ اس سے مسائل پوچھتے ہیں۔ یہ بچے بچے کو اس سے دن وقت کی اجرت لے لیتا ہے۔ یہ کسی کو دیکھتے ہیں کہ اس کی دلی اجرت مقرر نہیں ہے۔

میرا اس کے مسئلے پر تسلی نہیں کی ہے کہ اگر کوئی شخص منشی سے مسئلہ پوچھے اور منشی نے معلوم کیا تو اس سے لینا اس پر اجرت لینا جائز نہیں۔ لیکن اگر کوئی منشی دوسری بہت سے مسئلے دیکھ کر اس کے مسئلے بتانے کے لئے کسی جھونک جاتا ہے تو یہ تو یہ کہہ کر کہ اس کے لئے لینا نہیں ہے اس سے دیکھیں کہ اس کی اجرت مستحق ہیں سے لے لیتا ہے۔

وال لاہم نعم عبدی رحمہ اللہ تعالیٰ۔ (لا تاتوا سرور العاصی)

۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳

[illegible]

وقال ابو عبد الله: وبمضى للقاضي ان يصب فاسدا برفقه من بيت المال يقسم بين الناس بغير اجر لان القسمة من حسن عمل انقضاء من حيث انه يشترط عطف المارعة فالبشر ورق القاضي ولان مفعلة يصب القاسم نعم نعمة فتكون كذايته في مالهم عروضا لعدم (قال فان لم يفعل يصب فاسدا يقسم بالاجر) معاد بالجر على انقسامين لان النفع لهم على الخصوص ويقرر بالاجر والله كىلا يتحكم بالزيادة والافضل ان يرفقه من بيت المال لانه اوفى بالناس واعاد عن التهمة.

151-170: 21443)

وقال الامام فانقر من عمدة الترمذيه السجده راحمه الله تعالى توفي
المسحيط وداوانه انماضي اذا يكتمد، فمستحل وبأحد على ذلك اجر
... .. حور ... العبد ...
- حر ولو احد الاجرة عن المسره نكح - الصغار ليس له ذلك لانه
و يجب عليه مالا يحب عنه مباشره حار احد الاجرة عليه

[حلیۃ القیام : ۱/۷۴]

وقال العلامة ع: الخبير الظرفي: حمه الله تعالى: (فصل)

و ما جرد الحق من حيث الحق غير ان يدعى الله جلاله
 ١٠ - و قد كان الحق الذي خلقنا به نحن و اوليائنا من
 انزلنا من السماء و انزلنا به امرنا و امرنا به امرنا و امرنا به امرنا
 الحق (يعني حكمة) (١٥٠) و الله سبحانه و عظيم

(ماحولیہ مسائل پر مبنی سوال نمبر 1 تا 4)

طاہر مت پر قمر اور رکھے کے لئے رشوت دیا:

بعض جگہ نسخہ سرکاری یا غیر سرکاری اور یہ ہیں۔ قواعد و ضوابط کے مطابق نوکری حاصل کر لیتے ہیں، لیکن دوران ملازمت افسران بالا بعض آجما و جو بات کی بناء پر تنگ کرتے ہیں ملازمت سے نکال دیتے کی دھمکیاں دیتے ہیں اور رشوت طلب کرتے ہیں، جبکہ ملازم سے لئے اس ملازمت سے علاوہ دوسری ہونا ذریعہ معاش بھی نہ ہو تو ایسی مجبور کی حالت میں ملازمت پر قرار رکھنے سے لئے حکام بالا کو رشوت اپنے کی تمنا پیش ہے، پھر بھی اس پر دستخط کرے، تاہم حکام سے لئے یہ رشوت ہے اور چنانچہ کاحرام ہے، نیز حکام بالا کے لئے ماتحت ملازم کو باوجود تنگ اور پریشان کرنا ملازمت سے فارغ کرنے کی سعی و ابتلا، رشوت طلب کرنا یہ سب سودا جو نزاد و حرام ہیں، اس لئے ان کو اسکی اجازت اقوام سے بیکار ضروری ہے۔

سکشم ایپوائٹی ہے نہ جج کے لئے رشوت دینا:

لوگ یہ ان ملک سے سامان منگواتے ہیں یا اپنے ساتھ سامان لاتے ہیں تو کسٹم دے لے اس پر ٹیکس دیتے ہیں اور عموماً دکان میں پر رشوت دیکھتے ہیں اور رشوت نہ دینے کی صورت میں سامان دکان کو لوٹک دیا جاتا ہے۔ یہاں پر رشوت دینے کی ضرورت ہے آپ ان کو رشوت دینے سے روکتے ہیں؟ تو اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ اگر حکومت وراثہ کروا دے، یا پرمانہ سبب شرع سے کسٹم وصول کرتی ہے تو ان ظلم کے دائرہ میں نہیں آتی تو ایسی صورت میں کسٹم وصولی سے بچنے کے لئے کسٹم والوں کو رشوت دینا جائز نہیں۔ نیز ان میں حکومت کے ساتھ خیانت اور دھوکہ دہی ہے۔ دیکھو! جائز ہے لیکن کسٹم حکام بہت زیادہ کسٹم وصولی دہا کر رہے ہیں جو ظلم کی حد تک پہنچتی ہے تو ایسی صورت میں فی ظلم کی نیت سے کسٹم کا رشوت دینا جائز نہ ہو سبب شرع سے ساتھ ساتھ وصولی وصول کریں، اس کی ضمانت ہے، پھر بھی اس پر استغفار کرے، البتہ کسٹم دکان

کے لئے یہ رشوت ہے حالانکہ نیچے لینے اور استعمال کرنا بہر حال ناجائز ہے۔

(درمیانہ، ص ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹)

ضحیکہ حاصل کرنے کے لئے رشوت دینا:

بعض ضحیکہ دار کاموں کے ضحیکے حاصل کرنے کے لئے یہاں اوقات حکام کو رشوت دیتے ہیں اور بعض حکام خود بھی رشوت مانگتے ہیں۔ رشوت سے بغیر ضحیکہ کی منظوری نہیں آتی اور پھر جوں کو پاس کرنے پر رشوت طلب کرتے ہیں۔ اس صورت میں اگر مجبوری رشوت دینا چاہئے تو کیا؟ تو اس طرح ضحیکہ داروں کا فردوں سے رشوت کا لین دین کرنا ناجائز نہیں ہے، کیونکہ ضحیکہ داری کا کام انٹرچہ جائز ہے۔ مگر جس جائز کام کے لئے جائز کا انکشاف کرنا پڑے، ایسا کاسرنا جائز نہیں۔ لہذا اگر رشوت دینے بغیر ضحیکہ نہ ملے اور ضحیکہ لینے کے بعد بھی مل پاس کرانے کے لئے رشوت دینی پڑتی ہو تو اب ضحیکہ لینا جائز نہیں ہے کسی دوسرے جائز کاروبار کو اختیار کرنا چاہیے۔

گازٹی والے کا پولیس کو رشوت دینا:

اگر کسی گازٹی والے کے پاس گازٹی کے صحیح کاغذات، لائسنس، وغیرہ نہیں، مگر کاری ٹیکس دیا نہیں گیا یا قانونی طور پر جتنے مسافریا مال نامے کی اجازت ہے اس سے زیادہ مسافریا مال اور لایا اس قسم کی کوئی اور قانونی خلاف ورزی کی وجہ سے پولیس والے گازٹی روک لیں اور پھر گازٹی والے جو این سے بچنے کے لئے پولیس والوں کو پیسے دیں تو یہ رشوت ہے جو ناجائز ہے۔ یہ رشوت دینے اور لینے والے دونوں سخت گناہگار ہوں گے۔

لیکن اگر گازٹی والے کے پاس اپنی گازٹی کے صحیح کاغذات موجود ہیں اور سرکاری ٹیکس وغیرہ ادا کرنے کی رسید بھی موجود ہے، اور کسی طرح کی قانونی خلاف ورزی بھی نہیں کی، پھر بھی بلا وجہ پولیس والے شبہ اور پریشان کریں اور پیسے لئے بغیر تھموزیں یا جان کر دیں تو ان حالات میں پولیس کے ظلم سے بچنے کے لئے مجبوراً ان کو رشوت دینی پڑے تو اس کی گنجائش ہے۔ دیکھئے (اللائزہ) گارڈین۔ لیکن پولیس والے گناہگار ہوں گے اور ان کے حق میں جو پیسے رشوت کہلائیں گے جو کرامت ہے۔ (فتاویٰ ہند، ص ۳۳۰، ۳۳۱)

دیوالیہ ہونے کا حکم:

کسی تاجر پر لوگوں کا قرض جس قدر بڑھ جائے کہ اس کا خبر دینی مال لوگوں کے قرضے اور

کرنے کے لئے کافی نہ ہو، کوئی کچنی اس طرح ڈیوالیہ ہو جائے کہ بہت سے سالانہ سونے کی خواہش اس کے دماغ میں اس کا جاری نہ ہو، یہ تم ہو نہیں اس قدر کم ہوگی کہ مقررہ مدت چاروں سالہ لاکھوں کے قرض دہن کر لینے پر اس میں استطاعت نہیں رہی تو حکومت کی ذمہ داری ہے کہ ایسے ادارے پر پابندی عائد کرے اور اس کا قرض یعنی سادہ من طلبہ کر کے بچہ بچہ میں ملے گا اس کے بعد دیکھئے کہ بھٹی پروان میں دو ہزار سالانہ میں ٹرانس میٹن کا زمین مال مل آئے مثلاً بی جی جی سے ایک مین خروید کی گئی تھی وہ ابھی غیر مستعمل بھی ساتھ موجود ہے یا مثلاً کسی بیلے سے جس فروغ لئے تھے وہ ابھی تک کوہا میں بیک شدہ موجود ہیں تو وہ مال بھوت و قبوت کی بیہ واسل مالک کو واپس کر دینے چاہئیں۔ اس کے بعد بقید ماں فروخت کرنے کے قرض خواہوں کے قرض ادا کر دینے چاہئیں گے مال فروخت کرنے کی ترتیب یہ رکھئے کہ سب سے پہلے سالانہ قہارت فروخت کرنے کے بعد ان کے یعنی مین وغیرہ اس کے بعد دکان زمین یا قیدی فراغت کی جائے گی۔

قال الشيخ الصاوي : والأصل في هذا ما رواه كعب بن مالك .
أن رسول الله ﷺ جاء به - من مائة من حمل ، وبيع مائة واد - فلس
البحر - بمائة - من حاكم بابل - ، فأصاب أحد العرماء مائة ،
فهو أحق به - ، لأن يث - مائة ، ويكون السوداء عرماً ، ثم - من
أمره متاعه بمائة ، عند أحد قد فلس ، وهو أحو - .

والمرحہ شجاری : ۵۵/۳ (۱) و مسلم : ۱۹۳/۳

قال في الامار

إذا ظف ، ماء المغسل المحر عب ، ححر عليه القاصي ، و معة
من المستعرات والافرا ، حتى لا يفسر بالعرماء نظر لهم ، وبيع مائة
- من السديون من بيعة ويقسمه بين انفره ، المحدد من لال ابد
نفس منسحق عليه

و ماع في الدين النقود ثم العود من ، يعني عروس الشجر فام
العسل ، بترك له ثياب سنده ، و ينفق من ماله عليه ، و غنى روحه ،

و اب لادہ التعسار و قوی الزحامة، لاجہا من التحريم الاصلیہ، و انہا مقلدہ علی حقہم، وان جہ یظهر لنفس مال، لان کلام الغاضی بعارف بعارفہ، و قاصد الیہ مال، حسب تقاضی مدہ غلبہ علی صدہ، انہ لو کان نہ مال اظہر، فان لم یظهر بہ مال حقر سبیلہ، و لا حیول یشہ و بین غیر مالہ، بعد خروجہ من الحبس، و لا یزیدہ، و لا یمنعہ من التصرف و السفر، و یأخذون فصل کسبہ، یقسمونہ بینہم بالخصص.

و انما یؤذن لہم بملارمہ، لانہ ربما کان نہ مال لا یضیع علیہ احد قد اشفاء، و هو یظهر الفقر و العسرة، فاذا لا زموہ فریما انصرف و فاعطاه، و الملارمۃ ان یناہیہ الذات فیقول معہ حیث دار، و یجلس علی بابہ اذا دخل بیتہ، و بیتہ الیہا مقلدہ علی بیتہ الاعمار، لانہا مشبہة اذا اعمل الاعمار.

(الاحتیال لتعلیل المختار علی فہم الغصی : ۹۹/۶)

اہل اس کے رہائی مگر اس کے اور گروہوں کے گزارہ کے بقدر مسلمان اس کے پاس پھرنے دینا مناسب ہے۔

قال العلامة الصابونی:

و یسار الغاضی ان یضیوا مناد یا بنادی لہم علی المتاع، و یباع ما عندہ بالمزاد العقی، و ینہی ان یتک له ما یقوم بہ، من معتقہ، و سعیشہ ایسانہ، فلا تباع دارہ الی یسکنا، و لا غلیب الی یلہی، و لا کل ما یحتاج الیہ حاجۃ ضروریہ، سواء کان نہ لو لاہلہ و عیالہ.

انعامی انکیمیں:

کہا فرماتے ہیں علماء کرام و مقتدائے نظام و درج ذیل انعامی انکیموں کے بارے میں:

(۱) فوجی ستر و غیر انعامی انکیم

(۲) بیت فوجی انعامی انکیم



- ۱۲) ترجمہ پرست و عالمی ائمہ
۱۳) ملاحظہ فرمائیے
۱۴) اعلیٰ فی ازل وین ائمہ
۱۵) دیگر تفصیل عالمی ائمہ میں

محرر، آج کل غلطی میں "اتقوا" کی جگہ پر مختلف کاموں اور مستحق منوعات کے لئے عالمی ائمہ میں "جو" سے ملنے کی غلطی ہو رہی ہے، یہاں پر ہم نے اس کی تصحیح کر دی ہے۔
اس میں راتوں رات مال اور پٹے کے لئے ہرے جواب دہ، اگر ہم سے روئے یا ملے یا نہ ملے، وہ پھر اس میں سے ایک معمولی تعداد "اتقوا" کے لئے، ہرے جو میں تقسیم کر کے باقی رقم باقی کر لی جاتی ہے، اس میں سے اکثر میں "جو" دیا جاتا ہے، بعض میں اس کے ساتھ ہرے قرائن بھی سے، اس کے ان کا حکم ہرے سے پہلے قرار دینا چاہی ہو، اس کی وضاحت ضرور ملے گی۔

قرآن اس معاملے میں ہے، جس میں کسی مال کا، ملک بنائے ہوئے شرمائے ساتھ ملے یا جائے جس کے لئے نہ ہونے والوں کا کیا کیا، ان کا وہی ہونا، ہرے پر نفع خالص یا ہرے ان کا لیا ہوا، اس کے لئے کی دونوں جانب بھی ہرے ہوں، "اتقوا" کی غیر تقنی واقعہ پر ان کا مال، "اتقوا" دینا۔

فان السعایہ بحضار رحمہ اللہ تعالیٰ: و حفظہ تحلیف النماز

علی و جو (الاحکام القرآن: ج ۵۵۶)

فان فی رد المحتار: "تعلیق التعلیل علی الخطر و النماز من

نحالی" (رد المحتار: ۳۵۵/۲)

فان لا علامہ الشوکانی و رحمہ اللہ تعالیٰ: المسمر بمصر ان مبصر

نہم، و مبصر الخمار، فمن مسر اللہو التردد، و اضطراب، و الملاحی

کھما، و مسر الخمار، یخاضر الناس علیہ، ہی فیہ مضطر، و التریح

و الخسار، فان ای من الاعمال او الشرط تکلیل، و اوع الفعار

المعجود، و النبی، لیکن ان توجد۔

۱۔ فی المدبرۃ الغفیه "قال ابن حجر العسکری: المدبر: القصد

بشیء یوحد کما، وقال المحلی: "مدبر: القصد" المدبر: المبرور بہ ہیں ان

بضم الذال یفر" (الموسوعة الفقهية ۳۹-۲-۱۲)

قمار کی مذکورہ بالا تعریف سے معلوم ہوا کہ سوال میں درج شدہ تمام انکیسین قمار میں داخل ہیں۔ لہذا ان میں سے بعض میں قمار کے ساتھ "سوڈا" بھی پایا جاتا ہے، اس کی تفصیل درج ذیل ہے۔

(۵۳۱) فوج ۱: انڈین انکیم اور اس سے جتنی جتنی انکیسوں میں جو سوڈا کا مواد حاصل کرنے کے لئے اعلان کیا جاتا ہے کہ قمار بین دین انکیم میں حصہ لینے والے شرکا، براہ راست ایک دوسرے سے کریں گے، اس وقت تک کہ ان کے "سرواں چار جز" یعنی، فراہمات کی مد میں کچھ رقم ملے گی، حالانکہ یہ انکیم اور اس قسم کی دوسری تمام انکیسوں میں صاف طور پر "جوڈا" پر مشتمل ہیں اس لئے کہ ان میں رقم لگانے کے بعد جہاں اس بات امکان ہے کہ یہ رقم مع اضافہ کے ملے گی وہاں اس بات کا بھی قوی امکان ہے کہ اصل رقم ہی ضائع ہو جائے، مثلاً: اس طرح کہ کبھی نے نئے نمبر کی طرف جو رقم فروخت کرنے کے لئے بھیجے تھے ممکن ہے وہ کبھی کی طرف سے سہراہت میں واپس نہ بھیجے جانتیں، یا جن گاہکوں کو آگے یہ فروخت کئے جائیں وہ اس بات میں ان کو کھل کر کے کبھی کو ارسال نہ کریں، یا فارم میں غلطی ہو جائے اور کبھی فارم کو مسترد کر دے، ان تمام صورتوں میں اصل رقم ضائع ہو جائے گی لہذا یہ "جوڈا" ہے۔

نیز ان انکیسوں کے چاروں کرنے والے کا مقصد کوئی کاروبار یا تجارت کرنا نہیں ہوتا بلکہ دوسروں سے زیادہ سے زیادہ رقم حاصل کرنا ہوتا ہے اور ان میں حصہ لینے والوں کا بھی یہی مقصد ہوتا ہے کہ ان کی تھوڑی رقم اپنے ساتھ زیادہ رقم کھینچ لائے لہذا ان میں قمار کے ساتھ "سوڈا" کی خرابی بھی پائی جاتی ہے۔

سوڈا اور جوڈا شریعت میں حرام ہیں لہذا ان انکیسوں سے اجتناب فرض ہے، اس کے علاوہ مختلف ناموں سے جتنی انکیسیں ہیں، مثلاً: ڈبلوئی، این کوپن انکیم، لیوچرنگ کوپن انکیم، عطا کوپن انکیم، بیسٹ فوج کوپن انکیم وغیرہ ان سب کی یہی حقیقت اور سب کا یہی حکم ہے، لہذا ان میں کسی نے رقم لگایا ہوگا ہے کسی نے زیادہ۔

نواب اشاعت و دروس اور پوری قوم سنی و بدلتی کا سامان ہیں کہ ان کا لازمی اثر یہ ہوگا کہ ملت کے ماسوا فراموش و غفلت کھتی جائے گی اور چند مروجہ دوسرے مذہب یا مکتب کے متعلقہ مسائل کا جاننے کا سہرا ہو جائے گا۔ اور ان کے میں مفسرین ہو جائے گا حالانکہ اہل علم و کمال کا یہ اصول یہ ہے کہ ان میں ہر ایک معاملے کو قیام و قیام یا کیا ہے اس کے بارے میں دولت پوری ملت سے سمٹ کر چند مروجہ دوسرے مذہب کے قیام میں آجائے۔ قرآن کریم نے اس کا احادیث خود تقسیم کا اصول بیان فرماتے ہوئے اس طرح فرمایا:

”يَكُونُ لِأَجَلِكُمْ دُوْنَهُ سِاسُ الْأَعْيَانِ، مَسْكَةٌ“

یعنی مال لئے (یا خدمت کی ایک قسم سے) کی تقسیم مختلف طبقوں میں کرنے کا جو اصولی قرآن نے مقرر کیا ہے اس کی قرآن یہ ہے کہ دولت مسک کر ہو۔ یہ دوسرے کی تجویزوں میں صحیح نہ ہو جائے۔

اسلام میں منافع کا تصور:

اسلام منافع کی تلقین نہیں کرتا، البتہ اس کے حصول میں اعلیٰ چھوٹے بھی نہیں، بے شمار و پابندیوں کا اند کرنا ہے جن کی رعایت نہ کرنے سے معاشی کامیابیوں پیدا ہوتی ہیں اور اجتماعی نقصان ہوتا ہے ان کی رعایت کرتے ہوئے انسان متنازعہ ہو جائے حاصل کر لے۔ اسلام نے زیادہ سے زیادہ منافع کی کوئی حد مقرر نہیں کی، اگر اسلامی اصول کے مطابق کوئی کاروبار کیا جائے تو اس کا پورے معاشرے پر یہ مفید اثرات مرتب ہوتا ہے کہ دولت چند ہاتھوں میں جمع نہیں ہوتی، بلکہ اس منافع کی شعفاً تقسیم کے ذریعے معاشرے کے سب افراد اس سے مستفید ہوتے ہیں۔

واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم

(صاحب دہرہ جسر عقل فتویٰ دار الانشاء والارشاد ناظم امداد کراچی فتویٰ)

۱۱۸/۲۲۴

سکون (تولیدی جوہر) کی خرید و فروخت:

آج کل جو نوادوں کی امیج سے اچھی نسل بنو کر نے کے لئے مصنوعی طریقے سے ان کی نسل کشی کی جاتی ہے، جس میں نسی اعلیٰ نسل کے نر جانور سے غلف حاصل کر کے اس سے بڑی تعداد میں سکون (تولیدی جوہر) پیدا کر لئے جاتے ہیں، پھر بوقت ضرورت ڈاکٹر اپنے ہاتھ سے شیشے کی کلی کے ذریعے ان سکون کو، دو کے رحم میں رکھ دیتا ہے اور بچہ پیدا ہو جاتا ہے۔

آنی گل استی پیانے یا ان بھڑکی قریہ و فروخت کی جاتی ہے۔ اس شہد سے الزام انھیں
منظومات کی نہ جاتی، اعلوم ہوا ہے کہ مختلف شہادوں میں حکومت کے ذریعے جو زمینیں ہمسایہ
سے سمجھوتہ صل کر کے سرکاری طور پر ان کی قریہ و فروخت ہوتی ہے، جاویدوں کے اعلیٰ درجہ
انجمن جو یہاں پاکستان میں دستیاب نہیں ہیں، یہ زمین ملک کے خود حکومت ان کے لئے قریہ کر
دیتی ہے۔ اس میں یہاں فروخت لگتی ہے، الغرض یہ کارہ و راجہ کے پیانے پر پکایا ہوا ہے کہ یہ
وہ واقع ہے کہ معمولی طریقے سے اس مٹی کو نہ ان کے پیچھے میں خاص عمدہ جاویدوں کا
اور اور کوشت جاوید و حال سے شرفاں میں کوئی قباحت نہیں ہے تو جب ان کو سمجھا دیا کہ یہاں ان
ن سے اعتدال جاوید سے نقص ہے تو ان کی قریہ و فروخت جاوید کوئی یا شہد ان قریہ
و فروخت کا یہ قسم ہے۔

تبار سے علماء کرام اور افاضہ رحیم اللہ مادہ منویہ کی بی بی کو ان کے نفس، فیہ مستحکم اور غیر مالی
ہونے کی علامہ پر مابہ نہ کہتے ہیں تاہم فقہاء کرام رحمہم اللہ کی کچھ عبادت سے یہ معصوم ہوتا ہے کہ ان
نفس چیز کسی دور میں جاوید ملنے سے قابل انتفاع ہو جائے تو ان کی قریہ و فروخت جاوید ہوئی
چنانچہ شیخ الاسلام مولانا ظفر احمد مدنی صاحب رحمہ اللہ ۱۴۱۱ھ کا کام میں تحریر فرماتے ہیں
"ان اوقاف کا مقصد یہ ہے کہ اگر کسی وقت خون کی بھی قیمت عرفاً ہو جائے تو ان کی بی بی و شہاد
صحیح ہے۔" (۱۵۵، ۱۵۶)

اور فقہاء ماننے سے بعض فقہاء ماننے کو بھیہ متعلق ہے، جو ان کے مندرجہ ذیل چاروں
بعض غرض و قراءت دینے میں جبکہ نہ شرفی کے سوا و قراءت سے و شرفی میں کا جو ان معصوم
ہوتا ہے اور نہ یہ شرفی میں بی بی کی صحت میں بظاہر کوئی مانع بھی نہیں ہے۔

ان تفصیلی راہی میں یہ بات در وقت طلب ہے کہ آج کل چند یہ سبب کا پیش نکالنا ہو گئے
ہیں، ان کا مقصد ان سے بھی نقصان ہے، نیز عرفاً مستحکم بھی سمجھے جاتے ہیں جو ان کی قریہ و فروخت
شرفی نہ ہوئی یا اب بھی ان کو نامہ نہ دی کہ چائے کا؟ آج منترم سے مفصل، تحقیق جو اب کی
درخواست سے بڑا، کہ اللہ تعالیٰ (عبدالرحمن کھروکی)

حوالہ: واقعہ یہ کہ جو غرض کی افلاک میں ایسی چیز ہے جو مختلف انسانیت - ایات نے
حوالہ سے مفید بلکہ حقائق الہیہ ہے، اب اس کی (اصول میں ایک نوعی یعنی زبانی و لفظی

اپنے تجھ نہ چاہوں" اصل اتفاق شرعیاً "پاؤ قوف" ہے اس لئے یہ دیکھنا چاہیے کہ اس سے شرعی اتفاق چاہا ہے یا نہیں! اختلاف کے نزدیک یہ نام "سجہ" نہ بلکہ جس المین ہے اور حج کے لئے طاب بول شرط ہے۔

کتاب فی مجموعۃ الفتاویٰ بفلا عن احمد، عنہ فی التذکرۃ والبرکۃ
وہو الامام ابو عبدہ "مختصر فیہ" (المصنف) ص ۳۰۷ ط ۱ الاول ان لا
یکون احسا من عینہ، فلا یصح بیع کلب و حنظل ولا حور مع
الحصر، فی السمنہاج، وللمصنف ص ۳۰۷ ط ۱ عینہ فلا یصح بیع
الکلب و حور الحنظل الذی لا یحکم تطہیرہ کالحمل و المین، وہی
الریاء، ویستوف فی المصنف ان یکون طائفاً، وہی نہر الانوار: اولہ شرر
ط ۱ الاول ان یکون طائفاً، ان یطہر بالفسل فلا یصح بیع کلب
و حنظل و حور و عینہما و السبۃ کالعالج و حلدھا من الدباع و السرقین
و النعمر ۳ (۳۳-۳۲-۳۱)

تو اس بناء پر اس کی خرید و فروخت ناجائز ہوتی چاہے لیکن دوسری طرف فقہاء کرام نے بیع
العذرة والسرقة اور شراء شعر الخنزیر کو مستثقل یہ ہونے کی وجہ سے اور اس کی طرف حاجت ہونے کی
وجہ سے جائز قرار دیا ہے، یہ ضرورت حاجت کمزور کی بیع و شراء اور استعمال میں بھی ہے، جیسا کہ بھی
مال مستحکم اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز ہوتی چاہے کیوں کہ "مستحکم" کے استعمال سے جو مقصد
ہے، عادی طرح جو کامل سے اتنے وسیع پیمانے پر اس کا حصول اگر حصر نہیں تو حصر ضرور ہے۔
اور حکام

نیز یہ کہ جس چیز سے فائدہ اٹھانے کا جواز اور اس کی بیع و شراء کی صحت اس کے متبادل کے
حصر ہونے پر بھی موقوف نہیں، صرف حاجت کا تسکین ہی کافی ہے، جیسا کہ درج ذیل عبادات
سے واضح ہے:

قال ابن عابدین رحمہ اللہ تعالیٰ: تنبیہ: لم یدکروا حکم دود
الشعر من: اما اذا كانت حیة فینبذ حرمان الخلاف الآتی فی دود الفر
و سزرہ و بیضہ، و اما اذا كانت میتة وھی للعالم فانہا علی ما بلغنا

ومنی نسور و ضررہ: "کر دے بعد و جمع الاذنی خاصہ، لا
بکمرہ بن یصح بیع السرفی ای الرن: لا لا للشافعی، و صحیح
محلوفہ شراب: کما صحح الاستماع بمحوطها، ای العذرة من بها
خاصہ علی ما صححه الزیلعی: یعنی حنفی ان الاستماع کا بیع
ن منی نسور فافهم" قال ابن عابد بن رحمہ اللہ تعالیٰ: "تو یہ من
حنفنی ان الظاهر انه اشار بسفہ انی ان تصحیح الاستماع خاصہ
لتصحیح نحوار بیعها بقا، وقوله فافهم نسیہ علی ذلک" (۳۸۵/۶)
وظاهر ان سوار البیع السرفی و العذرة المحلوفہ بل و لخصه نسور
مما عسی الضرورة المصطلحة بل علی الحاجة الی نسور المستفادات
انی عنی جلب النفع، والحاجة فی مسددا فیس مادن من حد کما لا
یختص علی منصرف.

حاجت یہاں بہر حال تحقق ہے کیوں کہ موجودہ دور میں تجر و تقار اور کثیر آبادی وانی دنیا کر
تے زیادہ دوسرے کل درکار چیزیں کہ انکی چیزوں میں منوعی طریق خرید کے بغیر چارہ کا نہیں۔
دوسری بات یہ کہ تحقق ابن البرہم رحمہ اللہ تعالیٰ کی تصریح کے مطابق کسی چیز کا بیع اس کی
حق کے ہم جواز کی ہو نہیں سکتی بلکہ اس سے جواز انتفاع کیا جاتا ہے، اگر وہ فی نفسہ مباح ہو تو جائز
ہے اور نہیں، کما فی بیع العذرة و سرفی.

اسی حکم سے انتفاع کی جو صورت ہے کہ اسے درم مادہ میں پہنچا کر جوہر نسل اور افزائش نسل
کے مقصد کے حصول کے لئے استعمال کیا جاتا ہے یہ فی نفسہ ایک جائز انتفاع ہے اور اس کی طرف
حاجت بھی ہے، نیز یہاں انتفاع چونکہ استعمال لاشی فی مملکہ و وسیعہ کی صورت میں ایک منفعی
مقصد کے حصول کے لئے ہے، اس لئے وہ رشتہ اور قائل انتفاع ہے اور اس (یعنی نفس انتفاع)
جواز میں قید کی چیز کی بھی حاجت نہیں، لہذا اس کی بیع و شراء جائز ہے۔

یہاں یاد رکھنا ہو سکتا ہے کہ شیخین رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک بیع و ذوق الغراس لئے جائز نہیں
کہ بذاتہ شفعہ نہیں بلکہ انتفاع اس سے حاصل شدہ چیز سے ہے۔ کما فی التہذیب و مع
عدم حد من النکح

اس اشکال کا جواب یہ ہے کہ یہاں محض کی ذات میں تبدیلی اسیت ہو کر ان سے بچا جا سکتا ہے، لہذا یہ منتفع یہ ہے، کیوں کہ مادیات میں ارتقاء اور تطور کا طریقہ یہی ہے کہ یہاں سے دوسرے سے گئے ہے یا ان موقوف علیہ ہوتا ہے اور یہ دوسرے سے ملے پر پہنچنے کے بعد پہچان مہم مہم ہوتا ہے۔ کما حقہ فاعادہ التعداد

فی التعداد به : ان لا يجوز بيع حرمه من جهة قبل ان يبيع لغيره

منتفع به .

قال المحقق بعد ذكر سوال يرد على المصنف : قد عدا الله من
نہیں فی تحریر المصنف ما يرد عليه لاحتاج الى الجواب منه، وقد ما
علل المنع الا بعدم الانتفاع به وانما يرد على من عدا الله منه لا
سعي ان يعلن بها اطلاق شيع اطلاق فان البيع لا يرفع حرمة الا اطلاق
وحسب عدم التماثل، فان بيع السرفين حلال وهو محسب العبد لا انتفاع به
كما ذكر ما هو محمول فيها (المجلد) بعد الدعاضة فاعل الانتفاع
بها حينئذ شرعا، والحكم بظهارتها زيادة ثبت شرعا، (عبد به مع
المنتفع : ج ۱ ص ۶۸) ولأنه سبحانه وتعالى اعلم بما جاوز

رسم غفر غفر : ۱۶۶/۱۳ طر الإفتاء والارشاد كراجی

مشتعل کبھی کے کاروبار کا حکم:

سوال: ایک کبھی "مشتعل" کے نام سے موسوم ہے اور "مشتعل مشین" جس کی قیمت تقریباً ۱۰۰ روپے ہے، بیچتی ہے، اس کا طریقہ کار یہ ہے کہ وہ یہ مشین خریدے گا اس کو کبھی کہہ دے گی۔ اسے بنائے گی اور یہ گھر بلا واسطہ صرف دو یا تین لاکھ لائے گا محض دو گا اور اس کو ہر گاہ کہ یہ تقریباً ۱۰۰ روپے چالیس روپے کمیشن دیا جائے گا۔

جواب: اس کے لئے جانے والے گا کہ بھی خریداری کے بعد ممبر اور ایجنٹ بن جائیں گے۔ اور بھی اولیٰ طرح گا کہ لائے کے مجاز اور کمیشن کے حقدار ہوں گے اور ان کے لئے کوئی گا بنوں کی وجہ سے اولیٰ و بھی کبھی کوئی کمیشن دیتی ہے۔ اسی طرح یہ مسئلہ چلتا رہتا ہے کہ وہ اور ایجنٹ، زیادہ آنے کی وجہ سے اولیٰ ممبر اور ایجنٹ ۱۰۰ روپے بھی بڑھتا رہتا ہے، جس کو حتیٰ مختلف

سے سو سم کرتی ہے۔ مثلاً ایف، اےس، فیر، وغیرہ کی منصوبہ بندی میں سے ان کو سوائل فون، کاری وغیرہ کی صورت میں اخراجات بھی خاص اصول کے تحت ملتے ہیں، مندرجہ بالا تفصیل کے تحت نظر درج ذیل سوالات کے جوابات مطلوب ہیں

(۱) "ایک شخص" کی پوری قیمت ادا کرنا اور کمر بٹنا جائز ہے یا نہیں؟

(۲) "کیشی کی رعایت کے مطابق" ایک شخص کی قیمت میں سے تقریباً ساڑھے تھوڑے پچھڑے نقد ادا کرنا ہوتا ہے اور بقیہ ساڑھے تھوڑے ہزار روپے بعد میں جب اس ٹریڈ آرگنٹ کی وجہ سے وٹرمادہ کمیشن ملتا ہے اس سے وصول کئے جاتے ہیں۔ یہ نقد ادا عمارت کا معاوضہ کرتا ہے اور اس صورت میں کمر بٹنا جائز ہے یا نہیں؟

(۳) برکمر کو بلا واسطہ گاہک اسٹور پر کمیشن ملتا ہے وہ جائز ہے یا نہیں؟

(۴) برکمر کو بلا واسطہ کمروں کی وجہ سے کم کمیشن ملتا ہے وہ جائز ہے یا نہیں؟

(۵) منصب کے لحاظ سے سوائل فون وغیرہ کی شکل میں برائعات ملتے ہیں وہ جائز ہیں یا نہیں؟ (متحدہ مسائلمیں)

مواہم، شریعت میں تجارت و کاروبار سے شروع ہونے کی اصل قیمت و فائدہ یہ ہے کہ یہ نہ تو کسی شخص سے حقیقی طور پر ادا ہوئے اور نہ مال و جوہر میں "میں تاکہ معاشرے میں ہر فرد کے لئے یہ سہولت فراہم ہو سکے اور حقیقی انڈسٹری اخراجات کی لین دین سے محنت و محاشیہ سہولتیں حاصل ہو سکیں، صرف ظاہری ہیر پھیر پر جس سے کوئی عینی فائدہ حاصل نہ ہو قطعاً کمالیہ تجارت کے اصل مقصد کے خلاف ہے اور اس کی وجہ سے معیشت پر انتہائی مضر اثرات مرتب ہوتے ہیں۔

غفلت کچھنی کے کاروبار میں بھی سود خمار ہے، بالیکہ تو بلندی مقصد میں کمی خرابیوں میں سے ہے۔ اگرچہ یہ سود خمار ہے، مگر یہ سود خمار اس کو ایک مستقل منصوبہ بندی کے تحت نہ ہو، بلکہ یہ سود خمار کے مقاصد کے خلاف ہے اور اس میں بھی تجارت سے بے نتیجہ عمل تلاش نہ ہو، بلکہ یہ سود خمار کو جو حق و معقول فروخت کرنے کا ایک سرمایہ داری ہے، صحیح عمل تلاش نہ ہو، بلکہ یہ سود خمار کو جو حق و معقول فروخت کے خلاف ہے، یہ سارے دھوکے بازی اور سہولت دہانہ کٹھن دولت کے لیے ہیں جو کہ اسلحا کی کٹاؤن کے قراضے سے قطعاً خلاف ہیں اور سرمایہ دارانہ نظام کے لیے ہیں جس سے معاشرے کے افراد کی صلاحیتیں خیریت

سررسوں سے ہٹ کر ایک محدود مائتھلی چیز کو عام کرنے اور ترغیبات کے زور سے زیادہ سے زیادہ فروغ دے کرنے میں صرف ہوتی ہیں۔ جو معاشرے کے لئے نقصان دہ اور ضرر عام کا باعث ہونے کی وجہ سے شرعاً غیر مستحسن ہے۔ علامہ ابن قیم رحمہ اللہ لکھتے ہیں:

”لا يجوز للمستحسن بيع الحبل المحرم والمكروه، ولا تنفع

الرحمة لمن زاد نفعه، وان نفع ذات ذنوب و حرم المستفتره“

(علاء المواقفین - ۵۳۵/۲، دار البیان السعدیہ)

وعسی القطع طلوی علی الفراء ”و یحرم التماسل فی الذنوی و اتساع

الحبل ان فسدت الاعراض“۔ (۱۷۵۱۳)

مترجمہ بالا سواری روشنی میں سوالات کے جوابات ملاحظہ ہوں:

(۱) کھنی کے پورے حالات کا جائزہ لینے اور بار بار غور و فکر کرنے کے بعد یہ ظاہر ہوا کہ وہ عینل ”کھنی کا موجودہ کاروبار اور اس کا طریقہ کار شرعی نقطہ نظر سے صحیح نہیں لہذا اس سے اجتناب لازم ہے۔

یہ بات کسی سے مخفی نہیں کہ جو لوگ وہاں جاتے ہیں ان کا اصل مقصد کھنی کا ایجنٹ بن کر مقررہ اصولوں کے تحت کمیشن حاصل کرنا ہے، لہذا اس کا شرعی حکم بھی اس مقصد کو مد نظر رکھتے ہوئے لگایا جائے گا۔ لان الامور بحفاصدها

کھنی کھنی کا ایجنٹ بننا اور شرعی اصول کے مطابق دلائل و براہین سے بحث کر کے اجرت حاصل کرنا تو بلاشبہ جائز ہے، لیکن اس جیسے عقود و معاملات کیلئے شریعت نے یکھ خاص قوانین مقرر فرمائے ہیں، جن کی رعایت انتہائی ضروری ہے اور ان میں کسی ایک شرط میں غفل آنے سے پورا معاملہ اور کاروبار ناجائز ہو جاتا ہے۔

ایجنٹ بن کر کمیشن حاصل کرنا شریعت کے دوسرے ”مقصد اجارہ“ ہے اس کی بہت سی شرائط ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ اس میں ایسی خاص شرط نہ لگائی جائے جو اس معاملے کا حصہ نہ ہو بلکہ عامہ جی چیز ہو ورنہ اس میں ایک طرف پادشاهوں کا لالچ ہو، چنانچہ اگر کوئی ایسی شرط لگاتی ہے تو یہ معاملہ اس سے صحیح حاصل شدہ کمیشن و غیرہ شرعی وجوہ سے ناجائز ہوگا۔

”عینل“ کھنی میں ایجنٹ بننے کے لئے کھنی کی طرف سے ”مستحسنین“ خریدنا شرط اور

ضروری قرار دیں گے جس کے بغیر کھلی اجنت دانے پر چار نہیں اور ظاہر بات ہے کہ اجنت جانے میں مشین خریدنے کی شرط کا انکار نہ اس معاوضے کا حصہ ہے اور نہ اس کا نقصان ہے اور اس کھلی کا فائدہ ہے لہذا اجنت بننے جانے کا یہ معاوضہ شرعی رو سے ناجائز ہے واضح رہے کہ اس صورت میں یہ تاویل صحیح نہیں ہے۔ ہمارے اس وقت محقق بھی نہیں جہاں سے نئے وہ مشین کی خریداری سے مشروط نہیں، یہ سب کھلی مشین خریدنے کے بعد کالک کو اس وقت اجنت نہیں جاتی بلکہ اس کو ایک حق اختیار دے دی ہے کہ اگر آپ چاہیں تو یہاں سے اجنت بن سکتے ہیں۔

یہ کہنا اس لئے صحیح نہیں کہ یہ بات تو اس شخص کے بارے میں ٹھیک ہے جو طلاق الخیرہ کے لئے مشین خریدنا چاہتا ہو۔ لیکن جو شخص اس غرض سے جائے کہ مشین خرید کر اجنت بننا چاہتا ہو تو وہ مشین خریدتے ہی مکمل طور پر ان کا اجنت بن جاتا ہے۔ اس پر کسی قرون وسطیٰ اور جدیدوں میں دیکھا

۱۔ اگر مقصود صرف اجنت بننے کا حق لینا رہتا ہے تو پھر شرعی رو سے بھی اور عقلی اعتبار سے بھی اجنت بننے وقت جواب افس ضروری ہے جبکہ یہاں کام اور محنت شروع کرتے وقت کھلی اور ملازم کے درمیان الگ ایجاب و قبول نہیں ہوتا بلکہ خریدتے ہی طے شدہ معاہدہ کی بناء پر دو کام شروع کر دیتا ہے اور کھلی استیصال دینا شروع کر دیتی ہے۔ یہاں بات کی دلیل ہے کہ اسی وقت سے یہ دھیرا اور اجنت بنے گا کہ بعد میں کسی مرحلے پر انجنت بنے گا۔

۲۔ پہلے واضح کیا جا چکا ہے کہ انگوں کا وہاں بننے سے مقصد اجنت بن کر مشین حاصل کرنا ہوتا ہے اور ظاہر بات ہے کہ یہ جس مقصد سے وہاں جاتے ہیں یعنی اجنت بننے کے لئے تو اجنت بن کر ان کو اس شخص کے ساتھ اور جاری رعایت کرتے ہیں جو وہاں کا اجنت بننے کی

۳۔ کھلی پر اس شخص کے ساتھ اور جاری رعایت کرتے ہیں جو وہاں کا اجنت بننے کی غرض سے حاضر ہو کر مشین خریدنے اور ملازمت پر مقید اس بنا پر کہ یہ خریدار محنت کر کے ان کو نام کر بقیہ رقم ادا کر دے گا تو اگر کوئی کا مقصد اجنت بننا نہیں بلکہ اجنت بننے کا حق دینا ہے تو پھر ہر ایک کالک کے ساتھ اور جاری رعایت کا کیا مطلب ہے؟ کیوں کہ وہ سنا ہے کہ وہ مکمل طور پر اجنت بنے ہیں انھیں تو بقیہ رقم یہاں سے وصول کی جائے گی لہذا برزخ کالک کو اس کی رعایت دینا یا اس وقت تک دیکھنا ہے کہ کھلی اسے بھی ضرور پر مشین خریدتے ہی اجنت بن جاتی ہے اور وہ اس کی بقیہ رقم وصول ہونے کی کوئی معقول صورت نہیں ہوگی۔

۴. وہاں جانے والے عام طور پر بے روزگار اور پیسہ کمانے کے خواہشمند لوگ ہوتے ہیں اور ظاہر ہے کہ یہ وہاں جا کر محنت کر کے کچھ کمانے کیلئے جاتے ہیں نہ کہ صرف انجنت جتنے حلق اور کائناتی دست و پیر حاصل کرنے کیلئے۔

۵. ہر آدمی کو ایک (OFP) کلاس میں رکھا جاتا ہے۔ جس میں اسے انجنت بننے کے فوائد و ثمرات کے ساتھ ساتھ اصول و ضوابط سے آگاہ کیا جاتا ہے۔ انٹر صرف وہ انجنت بننا چاہے گا تو اس وقت اگر اصول و ضوابط معلوم کر کے کام شروع کرے گا، لہذا اسی وقت کلاس میں شرکت کرنا کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ یہ بھی سے انجنت ہی کرا آگے محنت شروع کرے گا۔

مذکورہ بالا درجہ سے واضح ہو گیا کہ اس کاروبار کے جائز ہونے کے لئے جو تاریل کی جاتی ہے دور رس نہیں۔

(۲) اس میں مذکورہ مفاسد کے علاوہ بعض صورتوں میں جہالت اہل کی قیادت بھی ہے جو بیع کو فاسد اور ناجائز بنا رہی ہے۔

(۳) جائز نہیں کیوں کہ جس کام پر کمیشن دیا جا رہا ہے وہ بذات خود ایک ناجائز کام ہے، لہذا اس پر ملنے والا کمیشن و اجرت بھی ناجائز نہیں۔

(۴) یہ بھی ایک گنہ گار کام (کمپنی نے کماکت ہائے) پر دیا جا رہا ہے جو کہ جائز نہیں۔

(۵) اس کا بھی ایسی حکم ہے۔

حاصل یہ کہ کمپنی کے اس کاروباری ڈھانچے میں بعض چیزیں تو فی غصہ ناجائز ہیں اور بعض میں اگرچہ بذات خود ہوا کا پہلا ہے لیکن اسلامی تجارت کے نقطہ نظر کے ہم آہنگ نہیں، لہذا اس کی کسی طرح بھی اجازت نہیں دی جاسکتی۔

(معاونہ اور رجسٹر بغل فتویٰ، دارالافتاء والارشاد کراچی)

ٹریڈ مارک (TRAD-MARK) خرید و فروخت کا حکم:

ٹریڈ مارک یا تجارتی ناموں کی خرید و فروخت اس وقت حلال و جائز ہے جب تک کہ اس کے علاوہ اسلامی حکموں میں بھی جبری ہے کیا شرعاً بھی ٹریڈ مارک کو تجارتی طور پر فروخت کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی زید محمد ہمہ کی تحقیق پیش خدمت ہے:

تجارتوں کی ترقی کے ساتھ تجارتی نام اور تجارتی علامت کا مسئلہ پیدا ہوا۔ ایک تجارتی نام یا ایک تجارتی نشانی مال تیار کرتی ہے اور اپنے تیار کردہ مال بہت سے لوگوں کو فراہم کرتی ہے اور بہت سے مراکز کو انھیں پورے کرتی ہے ایک نئی قسم کی مصنوعات اور آلات کے اخلاف کی بنیاد بہت مختلف ہو گئی ہیں اور یہ اوسان مال تیار کرنے والی کمپنیوں یا افراد کے نام سے جانے جاتے ہیں۔ جب صارفین دیکھتے ہیں کہ منڈی میں غلام نشانی کے تیار کردہ سامان کی اونچی قیمت ہے تو انھیں کانٹہ بنتے ہی یا سامان پر اس کا نرہ مار ڈالتے ہیں۔ اسے خریدتے ہیں۔

اس طرح مصنوعات پر تجارتی نام اور نرہ مار ڈالنے کی زیادہ رغبت پائی ہے۔ دھنی کا سبب بن گیا ہے اس لئے تاجروں کی نظر میں تجارتی نام اور نرہ مار ڈالنے کی قیمت ہو گئی ہے۔ وہ تجارتی نام جس نے لوگوں میں اونچی شہرت حاصل کرنی اس لئے نام سے منڈی میں آئے ہوئے مال کی طرف خریداروں کا جھکاؤ زیادہ ہوتا ہے اور اس کی وجہ سے جو تاجر اس نام سے منڈی میں مال لاتا ہے اس کا بیع بہت زیادہ ہوتا ہے۔

جب سے یہ بات شروع ہوئی کہ لوگ ان کمپنیوں کے نام کو استعمال کرنے لگے جنہیں صارفین میں اونچی شہرت حاصل ہے تاکہ اس نام سے ان کی مصنوعات بازار میں بک پ جائیں اور اس کی وجہ سے علامت الناس کے دھوکہ کھانے کا مسئلہ پیدا ہوا اس وقت سے حکومت کی طرف سے تجارتی ناموں اور نرہ مار کوں کا رجسٹریشن ہونے لگا اور تاجروں کو دوسروں کے رجسٹر کردہ ناموں اور نرہ مار کوں کو استعمال کرنے سے منع کر دیا گیا۔ تاجروں کے خلاف جس رجسٹریشن کے بعد ان تجارتی ناموں اور نرہ مار کوں کی مادی قیمت ہو گئی اور تاجر ان ناموں کو بیچنے والوں سے پہلے اور خریدنے والے کے لئے ان تجارتی ناموں اور نرہ مار کوں سے یہ امید ہوتی ہے کہ ان کی وجہ سے لوگ ان کی مصنوعات کی خریداری کی طرف زیادہ راغب ہوں گے۔

اب سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ کیا تجارتی نام یا نرہ مار ڈالنے کی حق جائز ہے؟ ظاہر ہے کہ کام کا علامت ادنی چیز نہیں ہے بلکہ یہ اس نام یا علامت کے استعمال کا حق ہے اور یہ حق اصلہ صاحب حق کے لئے استحقاق اور حکومتی رجسٹریشن کی وجہ سے ثابت ہوا ہے۔ یہ حق فی الحال ثابت ہے مستقبل میں جو جمع نہیں ہے نہ یہ ایک ایسا حق ہے جو ایک شخص سے دوسرے شخص کی طرف منتقل ہو سکتا ہے لیکن یہ ایسا حق نہیں ہے جو پائیدار مادی چیز کے ساتھ حلق ہو بلکہ اختصار کے لحاظ سے ہم

نے جو نقد کاٹے ہیں ان کی روایتی میں منہ بہ منہ علوم ہوتا ہے کہ وہ بہت بڑھاری کے طور پر اس کا عرض لینا جائز ہونا چاہیے، فرقہ انگلی نے اسے جاننا مانگا چاہیے۔ لیوں کہ یہ حق ثابت اور مادی چیز میں امتداد پانے والی منتفعت نہیں ہے۔

۱۰۔ سے شیخ اشباح حضرت مولانا اشرف علی تھانوی نے اپنی فتویٰ دیا ہے اور انہوں نے اس مسئلہ کو مال کے بدلے میں وظائف سے دستہ داری کے مسئلہ پر تکیا کیا ہے اور اس مسئلہ میں اس نے بدین جرح استدلال کیا، دو عبارت فقہ کی ہے، جس کو ہم نزول میں وظائف کے مسئلہ میں پیچھے نہیں کر سکتے ہیں پھر انہوں نے فرمایا:

۱۱۔ کا دھانے کا نام بھی مشابہ حق و وظائف ہے کہ طاعت علی ہذا اصلاح ہے نہ کہ دفع ضرر کے لئے اور دونوں یا افضل اور اشد فیہ سے ہیں اور مستقبل میں دونوں ذریعہ ہیں تحصیل مال کے، جس میں اس بنا پر اس عرض کے دینے میں تنجائش معلوم ہوتی ہے، کو لینے والے کے لئے خلاف فتویٰ ہے مگر ضرورت میں اس کی بھی اجازت ہو جائے گی۔ (امداد و تنصاری ۴۸۷)

انقر کا خیال یہ ہے کہ تجارتی نام کا حق اور نہ پیدائشوں کا حق اگرچہ اصل میں حق مجرب ہے جو کسی مادی محسوس چیز میں ثابت نہیں لیکن حکومتی رہنمائی میں جس کے لئے بڑی بھاری، اور کرنی پڑتی ہے اور بے تحاشہ مال خرچ کرنا پڑتا ہے اور جس کے بعد اس نام پر نوڈ مارک کی قانونی حیثیت ہو جاتی ہے جس کا انحصار ان تحریری سرٹیفکیٹ کے ذریعہ ہوتا ہے جو رجسٹریشن کرانے والے کو حکومت کے کاغذات میں اندراج کے بعد حاصل ہوتا ہے ان تمام مراحل کے بعد تجارتی نام اور ٹریڈ مارک کا حق اس حق کے مثل ہو گیا جو کسی مادی چیز میں مستحق ہوا اور تاجروں کے عرف میں یہ حق ایمان (مادی اشیاء) کے علم میں ہو گیا لہذا شیخ کے ذریعہ اس کا عرض لینا جائز ہونا چاہیے اور اس بات میں کوئی شک نہیں کہ بعض اشیاء کو ایمان میں داخل کرنے میں عرف کا بڑا دخل ہے کیوں کہ ملازمین عابدین کے بیان کے مطابق مالیت کو گون کے مال بنانے سے ثابت ہوتی ہے اس کی متبادل بجلی اور تیس ہے جو گزشتہ زمانوں میں اسواں ایمان میں شمار نہیں ہوتی تھیں کیوں کہ یہ دونوں ایسی مادی چیزیں ہیں جو قائم بالذات ہوں اور ان کا قبضہ میں کرنا بھی انسان کی طاقت میں نہیں تھا لیکن اب یہ دونوں چیزیں ان اہم قیمتی ممول میں سے ہیں جن کی خرید و فروخت کے جواز میں کوئی شبہ نہیں کیوں کہ ان دونوں چیزوں میں حدود و نفع ہے اور ان کا اعزاز بھی ممکن ہے

لوگوں کے عرف میں بھی یہ مانوس چیزیں مال اور قیمتی چیز مانی جاتی ہیں۔

اس طرح تجارتی یا ہائیرے مال کے درجہ نشانی سے جدا اجروں کے عرف میں بڑی قیمتی چیزیں ہوتی ہیں اور ان پر یہ بات بھی صادق آتی ہے کہ حکومت کی طرف سے تجارتی ٹریڈنگ اسٹیشن میں کمرے کے لئے ان پر قبضہ ہو گا ہے اس لئے کہ ہر چیز کا قبضہ اس کے حسبِ حال ہوتا ہے اور ان پر یہ بات بھی صادق ہے کہ اکت نہ روت کے لئے ان کا ذخیرہ کیا ہوا ہے غرض یہ کہ ان کی چیز کو مالیت پیدا کرنے کے لئے جو حد لازم آتی ہیں اور یہ تجارتی کاموں اور خرید و ماروں میں وہ چیزیں صرف اتنی بات ہے کہ یہ ملکی مادی چیز نہیں ہو گا نہ بالذات ہوا میں تفصیل سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ اس میں شے کا کوئی مال نہ ہو گا نہیں ہے کہ اس کی خرید و فروخت کے ہمارے ہونے میں نہ ہر سوال کا حکم دیا جائے لیکر اس میں ہوا زلی و شرطیں ہیں۔

۱۔ پہلی شرط یہ سیدہ (تجارتی نام) خرید و رک حکومت کے مسائل کا کوئی عادی رہسہ نہ ہو لیوں کہ جو تجارتی مارک رجسٹر نہیں ہوتا اسے تجارتوں کے عرف میں مال نہیں شمار کیا جاۛ۔

۲۔ اور دوسری شرط یہ ہے کہ تجارتی نام یا خرید و رک کی حق سے صارفین کے حق میں لکھا ہوا ہو جو کہ اسلام نے مسئلہ اس کی صورت یہ ہو کہ خرید و رک کی طرف سے یہ اطلاع کر دیا جائے کہ اس نام یا خرید و رک کو جو ہے وہ اور وہ نہیں ہے جو پہلے اس نام سے ساراں تجارتی کارخانہ اور اس نام یا خرید و رک کو خریدنے والے اس قیمت سے اس کو خریدے کہ وہ جنسی اس کا کوئی کوئی نہ کرے گا کہ اس کی بہت حالت مطابق ہوتے کے مطابق کے برابر ہوں گی یا اس سے بہتر ہوں گی۔

لہذا اس اطلاع کے بغیر تجارتی نام یا خرید و رک کا دوسرے شخص کی طرف منتقل ہونا چھٹکارہ دہندگان کے حق میں لکھا ہوا ہو کہ کا باعث ہو گا اور اسباب اور دھوکا مرام ہے، جو کسی حال میں بھی جائز نہیں۔ (فتاویٰ معالکات ۲۶۰/۱)

تجارتی لائسنس کی خرید و فروخت کا حکم:

حضرت شیخ الاسلام (امام) فرماتے ہیں:

ہم نے تجارتی نام اور خرید و رک کا جو حکم دیا ہے اس پر یہ ہے کہ ان دونوں کا عوض لینا جائز ہے بالکل یہی حکم تجارتی لائسنس پر بھی جاری ہو گا اس لائسنس کی حقیقت یہ ہے کہ مصرحہ ضرر میں آئے

[illegible][illegible]

تذکرہ احتیاطات میں سے کامیابی فریہ و فراموشی سے ہے

حق تعالیٰ فروخت کرنے کا حکم:

حق تصدیق فرماتے کہ اگر اس کا غرض لینا تھا تو بڑا بے یار و مددگار میں ملا، کی
 اور اس میں ایک بے منت کی رائے ہے۔ یہ کوئی ایسا عادت نہ دیکھیں جس کو فروخت نہ کرے
 غرض یہ کہ اسے چاہیے کہ اسے فقیرانہ فقیہانہ رتید اصولہ میں کوئی رسالہ فرماتے ہیں یہ فقیر تصدیق
 فی مزاج ہی ہر شخص اس کے مختلف کا ولی مخصوص حق ہے یہی نہیں اس میں صرف مسودہ ان کی ملک
 ہے اس کو بھی ملتا ہے۔ (وعدہ سعادت، ص ۱۰۳)

مذہب سے شیعہ اسلام میں غلطی محمد اعلیٰ رضی اللہ عنہ کی تصدیق یہ ہے کہ میں آئینہء مشعل حق سے اس
مکرمہ وقت کو آج جا رہا ہوں، چنانچہ فرماتے ہیں

حق و باطل ایک ایسا حق ہے جو عرف اور فحانوں کی دنیا پر اس شخص کو حاصل ہوتا ہے جس نے کوئی نئی چیز ایجاد کی ہو یا کسی چیز کی مثال ایجاد کی ہو ان ایجاد کو مطلب یہ ہے کہ تمام ایسی شخصیات اپنی ایجاد کو راجع بنائے اور منہ کی میں پیش کرنے کا حق ہے پھر یہ اوقات ایچ ڈی کے والے حق دوسرے کے ہاتھ سے بچ رہے ہیں تو اس حق کو خریدنے والا ایجاد کرنے والے کی طرح تجارت کے لئے واپس چلا کر آتا ہے اس طرح جس شخص نے کوئی کتاب تصنیف یا تالیف کی ہے اسے اس کتاب کی شہرت و اشاعت و تجارتی نفع حاصل کرنے کا حق ہوتا ہے بسا اوقات کتاب لکھنے والا یہ حق دوسرے کے ہاتھ سے بچ رہا ہے تو اس حق کا خرید و فروخت و شہرت کے بارے میں ان حقوق کا کوئی اثر نہیں ہے جو مصنف کتاب کو حاصل تھا یہاں سوائل یہ ہے کہ حق ایجاد اور حق تصنیف و حق اشاعت کی فروخت کی جائز ہے یا نہیں؟ اس مسئلہ میں فقہانے معاصرین کی رائے میں ہیں، مگر خلائے سے جائز کہا ہے اور پتہ خلائے سے ناجائز کہہ ہے۔

اس مسئلہ میں بنیادی سوال یہ ہے کہ کیا حق بچاؤ یا حق اٹھانے کی شریعت اسلامیہ کی طرف سے تسلیم شدہ حق ہے یا نہیں؟

اس سوال کا جواب یہ ہے کہ جس شخص نے سب سے پہلے کوئی نئی چیز ایجاد کی تو وہ ملادی چیز ہو یا سنسکرتی چیز، بلاشبہ وہ دوسروں کے مقابلہ میں اسے اپنے انقار کے لئے تیار کرے اور نفع کمانے کے لئے ہمارے میں لانے کا زیادہ حق دار ہے یوں کہ اگر وہ اس میں دھرت اس میں مصروف رہی اور نہ سے رویت سے کہ میں نے ہی فارم مٹی اندھیدہ مسم کے پاس حاضر ہو کر بیعت کی تو

ازدھکی ہوتا ہے اور وقت ضرورت کے لئے اس کا ذخیرہ بھی کرنا ہے تو اس عرف کا اعتبار کرنے میں کتاب - سنت کے کسی نص لے کر سخت نہیں تہ بہت سے بہت آیتوں کی تکلف سے اور قیاس کو عرف کی وجہ سے ترک کر دیا جاتا ہے جیسا کہ یہ بات جی جڈ کا ذات مانتی ہے۔

انجیل پہلوؤں کو دیکھتے ہوئے علماء و محاسنین کی ایک یہ عمت نے اس حق کی حق کے جائز ہونے کا فتویٰ دیا ہے ان میں برصغیر کے علماء میں سے سواتیج محمد مہدی (سواتیج عبدالحی مہدی کے مشہور) کا مولانا مفتی نظامت الدین صاحب، مولانا مفتی محمد امین صاحب، مفتی دارالعلوم دیوبند مفتی عبدالرشید انچہری صاحب بطور خاص قابل ذکر ہیں۔

حق ایجاد اور حق تعریف کی علی کوہ جائز کہنے والوں نے پہلی بات یہ پیش کی ہے کہ حق ایجاد بحر حق ہے میں نہیں ہے اور حقوق بحر وہ کا عوض لینا جائز نہیں، لیکن فقہاء کا جو کلام پیچھے تفصیل سے آچکا ہے اس سے یہ بات واضح ہوتی ہے کہ حقوق کا عوض لینے کا جہہ جائزہ حال میں نہیں ہے بلکہ اس میں تفصیل ہے جو ہم نے حقوق کی مختلف قسموں میں بحث کرتے ہوئے بیان کی ہے۔

ماضین جو ان کی دوسری دلیل یہ ہے کہ جس شخص نے کوئی کتاب دوسرے سے ہاتھ فروخت کی اس نے خریدار کو اس کتاب کا اس کے چارے اجزاء کے ساتھ، کتب خانہ و ہذا خریدار کے لئے جائز ہے کہ اس کتاب میں جس طرح چاہیے، تصرف کرے، لہذا اس نے اس کتاب کی اشاعت بھی جائز ہوتی چاہیے اور بیچنے والے کو خریدار پر اس سلسلے میں پابندی لگانے کا اختیار نہ ہونا چاہیے۔

اس دلیل کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ کسی چیز میں تصرف کرنا الگ چیز ہے اور اس کی مثال دوسری چیز خانہ دوسری چیز ہے، کتاب خرید کر وہ پہلی نظم کے تصرف کا تو مالک ہوتا ہے اس سے پہلے کہ نسخہ اٹھائے دے بیچے یا عاریت پر دے یا ہبہ کر دے اور اس طرح سے دوسرے تصرفات کرے لیکن اس جیسی دوسری کتاب کی اشاعت خریداری کے منافع میں شامل نہیں کہ کتاب کا مالک بننے سے اس کی حق اشاعت کا بھی مالک ہو جائے، اس کی مثال حکومت کے ڈھانے ہوئے سکتے ہیں ان سب کو ان کے لئے خرید کر یہ تو ان سب کو دوسرے سب ڈھانچا جاتا ہے جو گناہ سے یہ بات ظاہر ہوتی کہ کسی چیز کی ملکیت اس بات کو مستلزم نہیں کہ مالک کو اس میں کسی چیز بنانے کا حق ہو۔

ماضین کی تیسری دلیل یہ ہے کہ ایچو، کر، راج کو توہر کرنے اور تعریف کرنا کتاب توسیع کرنے

سے موجود اور مصنف کا شمار نہیں ہوتا بہت سے بہت یہ ہوتا ہے کہ موجود اور مصنف کا نفع کم ہو جائے نفع ہوتا انگ چیز ہے اور خسارہ ہوتا بالکل دوسری چیز ہے۔

اس دلیل کا یہ جواب دیا جاسکتا ہے کہ نفع علم ہوتا اگرچہ خسارہ نہ ہو لیکن ضرر ضرر ہے، خسارہ اور ضرر میں واضح فرق ہے یہ بات شک سے بالاتر ہے کہ جس شخص نے کوئی چیز ایجاد کرنے یا کتاب تصنیف کرنے کے لئے جسمانی اور ذہنی مشقتیں تحملیں، بے پناہ مال اور دولت صرف کیا، اس سے لئے راتوں کو جاگا، راحت و آرام قربان کیا وہ اس ایجاد اور کتاب سے نفع حاصل کرنے کا اس شخص سے زیادہ مستحق ہے جس نے معمولی رقم خرچ کر کے ایک سنت میں دو ایجاد شدہ چیز یا کتاب خریدی بلکہ موجودہ مصنف کے لئے مائیت ملنے کے لئے لگا۔

ماہمین جو ان کی طرف سے یہ بات بھی کہی جاسکتی ہے کہ فرد واحد کے لئے حق اشاعت تسلیم کر لینا امتحان علم کا سبب بنتا ہے، اس کا جواب یہ ہے کہ امتحان علم تو اس صورت میں ہوتا، جب مصنف لوگوں کو اس کتاب کے پڑھنے پڑھانے اور دوسرائے تک پہنچانے سے روکتا، لیکن جو شخص حق اشاعت محفوظ کرتا ہے وہ کسی کو کتاب پڑھنے، پڑھانے اور اس کے مطالعہ کی تبلیغ و اشاعت سے نہیں روکتا بلکہ وہ اس کی فروخت اور تجارت سے بھی نہیں روکتا وہ تو صرف اس بات سے روکتا ہے کہ کوئی شخص اس کی اجازت کے بغیر کتاب طبع کر کے نفع اٹھائے، یہ بات ہرگز امتحان علم کے دائرے میں نہیں آتی۔

ماہمین جو ان کی آخری دلیل یہ ہے کہ حق امتحان محفوظ کرنے سے کتاب کی اشاعت کا دائرہ تنگ ہو جائے ہے اگر ہر شخص کو کتاب کی طباعت کا حق ہو تو اس کی ضرر و اشاعت کا دائرہ زیادہ وسیع ہو جائے گا اور اس کی ملادیت زیادہ عام اور ہم گیر ہو جائے گی۔

یہ بات بلاشبہ امر واقعہ ہے جس کے انکار کی گنجائش نہیں لیکن اگر ہم دونوں پہلوؤں سے دیکھیں تو یہ دلیل ان کے خلاف پلٹ جاتی ہے، وہ پہلو یہ ہے کہ اگر ایجاد کرنے والوں کو انہی ایجادات سے نفع حاصل کرنے میں مصیبت کے حق میں غمزدہ کر دیا جائے تو انہی ایجادات کے لئے بڑے منصوبوں کا قطع و حمل لیجئے سے ان کی بہتیں پست ہو جائیں گی کیوں کہ ان کو احساس یہ ہوگا کہ انہیں معمولی نفع ہی ملے گا اور اسی طرح کے امور جن میں وہ پہلو ہوں فقہی مسائل کا فیصلہ نہیں کرتے، جب تک کہ کسی چیز میں کوئی شرعی قاحت نہ ہو اس لئے کہ تمام مباح چیزوں میں ضرر و نفع

روشن کے پیلو ہوتے ہیں

خاترہ:

یہاں یہ بات کرنا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ میرے والد ماجد حضرت مولانا مفتی محمد رفیع صاحب رحمۃ اللہ علیہ تحقیق صحیح و اثر حسنی شیخ کے عہد میں جو زکا فکوی دیا کرتے تھے، چنانچہ اس سلسلہ پر انہوں نے جیسے مستقل رسالہ بھی لکھا جو ”جواب المسئلہ“ کا جز ثانی کر شائع ہو چکا ہے۔ لیکن میں اس نے دیکھتے۔ نے بعد نہیں نے اس بات کا ادراک کیا کہ اس مسئلہ پر زیادہ تحقیق اور مرقعات ضرور کر کے اس کو دنیا پر بھی لایا جائے اور اس کو رد و فحش اور بحث و بحثیں نے بعد ضرور کی جاسکے۔ آئے اس کو قبول کر لیا جائے مگر حضرت والد ماجد انہوں کی تحقیق کی فرصت نہ تھی تو اس نے اس مرتبہ یہ مسئلہ میرے سپرد فرمایا کہ میں اس کی تفصیل تحقیق کروں۔ چنانچہ میں نے اس مسئلہ کا مطالعہ وقت سے تتبع کرتا شروع کر دیا تھا، لیکن حضرت والدہ صاحبہ رحمۃ اللہ علیہ کی حیرت میں اس نے تفصیل مقدم نہیں تھی، چنانچہ حضرت والدہ صاحبہ رحمۃ اللہ علیہ کے اشغال کے کافی عرصہ بعد اس مسئلہ کی تحقیق مکمل کرنے کی توفیق ہوئی۔ اس طرح یہ بحث حضرت والدہ صاحبہ رحمۃ اللہ علیہ علیہ کے تحریر کی جاتا رہی میں لکھ گیا ہے، مگر یہ جس نتیجے پر پہنچا ہوں وہ بالکل برعکس زمانے کے خلاف ہے، مگر وہ تو ابھی اس مسئلے پر نظر ثانی کرنے کا ارادہ رکھتے تھے اور آتی یہ بات معلوم کرنے کا کوئی راستہ نہیں ہے کہ جو کچھ میں نے لکھا ہے وہ ان کی رائے کے موافق ہے یا مخالف۔ والدہ سبحانہ و تعالیٰ انہیں (صاحبہ و فرزندہ) عطا فرمائے۔ (۱۲/۱۱/۲۰۰۷ء)

کاریز کے پانی کی باری فروخت کرنا:

اجل علاقوں میں باغات کو کاریز سے سیراب کیا جاتا ہے وہاں کاریز کے مالک پانی کی باری کو اپنے حوٹوں پر فروخت کر دیتے ہیں جن کا حصہ کاریز کے پانی میں ٹیکس ہوتا ہے اس طرح زمین کے خیر صرف پانی کی باری فروخت کرنا منافی یہ قول کے مطابق درست نہیں، درست نہ ہونے کی وجہ یہ ہے کہ کاریز کے پانی کو بیچنے کی صورت میں (غیر) اور مقدمہ میں وہ اسے اپنے ہاتھ کا تو فی مثال موجود ہے کیوں کہ ہوتا ہے پورے سال کاریز میں پانی ہی نہ آتا۔ ورنہ اس کے صورت میں مخصوص دنوں کو زیادہ ہو سکتا ہے، اس سے عام حالات میں اس کا بیچنا جائز نہیں، البتہ اگر کوئی شخص جگہ نہیں ہو کہ وہاں کاریزوں کے پانی ایک مقررہ مقدمہ زمینیں ہر وقت موجود رہیں جو ان سے

نور اور جہالت فخر ہو جائے تو اس صورت میں انکی خبر کی باری چند شخصین انوں نے لئے بچہ جائز ہوگا۔ (مسند ابی نعیم، ج ۱، ص ۱۰۳)

بینک کے کفالات کی پیموائی کا کام کرنا:

بینک اپنے اکاؤنٹ نمبرز کے کارڈ، فائیس، بینک بک اور دیگر کفالات وغیرہ چھاپنے کا نمونہ دیتے ہیں تو اس بارے میں شرعی حکم یہ ہے کہ بینک میں جو کام حلال ہوتے ہیں، جیسے بینک بک اور کرنٹ اکاؤنٹ کے کفالات وغیرہ ان کے پیموائے کا عینک لینا، درست ہے اور بینک کے مال سے اس کی اجرت لینا جائز ہے (یعنی کام لینے وقت یہ شرط رکھئے کہ اجرت حلال مال سے دی جائے) البتہ جو کام بینک میں سودی بین دین کا ہوتا ہے اس کے کفالات پیموائے کا عینک لینا جائز نہیں اور اس کی اجرت بھی حلال نہیں۔

(العداۃ العتوانی : ۳۹۹، ج ۱، صفحہ ۱۵۳)

بھولی کے نام زمین خریدی تو مالک کون ہوگا؟

بعض لوگ پلاٹ یا مکان خریدنے کے وقت اپنے نام کے بجائے بیوی یا بچے کے نام سے کسی کا نام لکھوا دیتے ہیں یا بعض علاقوں میں زمین / پلاٹ قریب عوامہ اڑی کے ذریعہ فروخت کئے جاتے ہیں۔ ہر حال میں مصلحت سے اپنے نام کے بجائے گھر کے کسی فرد کے نام لکھ دیا جاتا ہے، مگر کوئی کفالات میں کسی کے نام پر ہوتا ہے جس کا نام ابتداء میں لکھ دیا گیا ہے اب نام لکھوائے کی وجہ سے وہ شخص حقیقتہً مالک بن جائے گا یا نہیں اس مسئلہ کی وضاحت کے لئے مبراہ المقتضین سے ایک حوالہ دیا جا رہا ہے۔

سوال: زید نے کسی جہ سے تمام ملازمت میں اپنے روپے سے اپنی بیوی کے نام ایک قطعہ زمین خریدی اور پھر اس پر اپنی رقم سے مکان تعمیر کرایا۔ اس کے بعد بیوی کا انتقال ہو گیا، اور وہ زمین ایک لاکھ ایک ہزار اور سو روپے اور مکان بیوی کی وفات سے ۲۰ سال بعد کے قبضہ میں ہے زید نے بچوں کی شادی کرادی اب زید خود اس مکان میں تنہا سیم ہے تو مکان زید ہی کا ہوگا یا بیوی کا نہ کہ شوہر جو کہ بیوی کے ورثہ میں تقسیم ہوگا۔

جواب: صورت مذکور میں جس وقت زمین بیوی کے نام خریدی گئی آخر شوہر کی نیت چھٹی کہ بیوی کو یہ زمین ہو کر انہوں نے بیوی کو یہ کر کے مالک قبضہ دیا یا جو یہ تو یہ زمین خود بیوی

کے دور میں شریعت کے مطابق تقسیم ہوئی اور اس پر تعمیر شدہ مکان زریعہ ملک رہے گا اور اگر یہ فی نیت عہد کرنا کی نہ تھی اور ایسا نہ کی جاسکے اس میں نہیں کئے گئے تھے یہ کہ کوئی ایسی ہے) بلکہ محض کسی مصلحت سے سرکاری یا خواتین میں دی گئی کا نام اندراج کرا، اور خواتین سے دی گئی ملک نہیں ہوئی بلکہ شوہر ہی مالک رہا۔ اب صرف شوہر ہی کا حق ہے ایسی کے دو مکان میں حصہ نہ ملے گا، صرف بیٹی الفتاویٰ الاسلامیہ (اصول فقہیہ ص ۱۷۰)

اس سے معلوم ہوا کہ صرف نام نہ اندراج کرانے سے ملک بہت زیادہ ہوگی بعد ثبوت ملک کے لئے پیداوار، تعمیر ضروری ہے، جب تک خریدے وقت یا خریدنے کے بعد باضابطہ پیداوار سے قبضہ میں نہ دیا جائے صرف نام بکھوانے کی بنا پر ملک کا دعویٰ صحیح نہیں ہے۔

والدین کی زندگی میں بیٹے کا اپنے نام جائیداد خریدنا:

مورثہ۔ مرنے والے اپنے والد زریعہ حیات میں اس کے سرمایہ سے ایک مکان اور نہ جو بیٹا اپنے نام سے خریدی، لیکن مرحوم نے کوئی تعرض نہیں کیا نہ اپنے نام منتقل کرایا، جائیداد مذکورہ ۱۹ سال تک زریعہ مرحوم ہی قابض و متصرف رہے اس کی آمدن کو اپنے تصرف میں لے رہے۔ اب سوال یہ ہے کہ یہ کے انتقال کے بعد دو زمین عمرو کی ہی ہے کی یا زریعہ کے ترکے میں شامل بھی جاسکتی؟

جواب: مرنے والے جو زمین اپنے والد کی حیات میں اپنے نام سے خریدی ہے اور باپ نے اس سے تعرض نہیں کیا اور نہ اپنے نام کر والی اور نہ تقاضا کی کا مطالبہ کیا اور نہ اس بات کا کوئی ثبوت ہے کہ عمرائے نام فرضی بیع نامہ کی مصلحت سے کی گیا نہ اصل بیع و شراء زریعہ کے سنے تھے تو اس صورت میں دو زمین عمرو کی کی قرار پائے گی اور باپ کا اس کی آمدن میں تصرف کرتے رہنا یہ ملک و لہ کی ملکیت نہ ہوگی کیوں کہ اس کا بیٹی اشترک و معاہدہ و اختراع ہے۔

قال فی تفسیر الفقہاء علی الحدیث: فلا یمن البی زریعہ و یوانحہ

و عیانہا و یمن تصرف و معاہدہ فی ارض و رجل اخر اذ الارض

و تصرف و یمن بدخ و معاہدہ علی ذلک نہ تسبیح بعد ذلک دعوی

ولہذا فترک فی بد تصرف لان الحال شاهد و نعمت و شر و عدو

اسمہ تصرف قوی و کذا الادعاء و الاخراج علی اسمہ و اداء حراج

الحکومت و غیرہ اس میں لو ارم البیع ماسبقہ

(امداد ۶۶ احکام ۳۰/۳۷۶)

مروج کسٹمی (بی سی) کا حکم:

آج کل ہر علاقے میں یہ رواج ہے کہ چند افراد مل کر ایک کسٹمی بنالیتے ہیں، ہر ماہ کسٹمی کا ہر رکن ایک مہینہ مقدار میں رقم جمع کرتا ہے، پھر جمع شدہ رقم پر قرضہ اندازی ہوتی ہے، اور کان کسٹمی میں سے جس کا نام قرضہ میں برآمد ہوا اس کو جمع شدہ کل رقم ادا کر دی جاتی ہے، باقی بے ہر ماہ پھر چلنا ہے، باقی باری باری ہر رکن کسٹمی کو اس کسٹمی رقم سے قرضہ اٹھانے کا سوچ لگتا رہتا ہے اس کو ادا رہا بھی کی ایک شکل سمجھا جاتا ہے، مفہوم یہ کہ یہ ہے کہ کیا شرعاً یہ صورت جائز ہے؟

یہ قرضہ کو اس معاملے میں چند شہادتیں ہیں

- (۱) ہر رکن اس امید پر شریک ہوتا ہے کہ اس کی تھوڑی رقم ایک کثیر رقم تکبیل کر دے گی، گویا ایک بڑی رقم بطور قرض حاصل کرنے کے لئے ایک چھوٹی رقم اپنی بیب سے نکالنا ہے، اعتقاد رکھ کر یہ شکل ملتا ہے کیوں کہ کل قرض "سرمعا مہور" دیا "قرمایا گیا ہے۔
- (۲) موجود صورت میں قرضہ اندازی سے قرض حاصل کرنا قمار نہ سمجھا جاتا ہے، قمار کے مثالی ضرور ہے۔

- (۳) کوئی ممبر قرض کی رقم حاصل کرنے کے بعد اگر اپنا ماہانہ چندہ بند کر دے تو نزاع پیدا ہوگا، ظاہر ہے کہ ایسے معاملات شرعاً غلط سمجھے جاتے ہیں۔

- (۴) یہ ممکن ہی نہیں بلکہ امر واقع ہے کہ جو واقعہ ضرورت مند ہے قرضہ میں نام نہ لکھنے کی وجہ سے حرم ربک قرض حاصل کرنے سے محروم رہتا ہے اور اپنی احتیاج کے باوجود ہر ماہ چندہ کی رقم ادا کر کے طریہ مشکات کا شکار ہو جاتا ہے، لہذا یہ ادا باقی نہیں بلکہ ایک حاجت مند کا ظلم ہے۔

- (۵) ہر رکن کسٹمی کو ہر ماہ چندہ دیتا ہے جس کسٹمی کا وہ خود بھی رکن اور جزء ہے وہ ہر فرد اپنے آپ کو قرض دینے والا ہوا یا ایک مہینہ نامہ ہے، دینا تو جواز ہے۔

جو اثر: کسٹمی کا مروجہ طریقہ بلاشبہ ناجائز ہے، اولاً بت جواز کی یہ صورت ہو سکتی ہے کہ شرائط میں کی مکمل پابندی کی جائے۔

(۱) یہاں ہم یقین جمع کر رہے ہیں کہ سب شرکاء کی رضا سے باقرا کسی ایک کو بھروسہ قرار دی جائے یہ بذریعہ قرار دہی چائے مقررہ کے نتائج کو، رسم قرار دہی جب تک کہ سب شرکاء کی رضا کو صرف تفصیل انتخاب کا ایک ذریعہ سمجھ جائے۔

(۲) ہر شریک کو ہر وقت انتخاب ہو جانے کا اختیار ہے، کوئی جبر نہ ہو بلکہ ایک یا چند مرتبہ رقم شریک کو دے دینے سے بعد بھی ہر شریک کو علیلہ ہو جانے کا پورا اختیار ہو اور اسے دی ہوئی رقم واپس لینے کے مطالبہ کا پورا حق ہو، اس پر شرکاء میں سے کسی کو اعتراض نہ ہو۔

(۳) ایک ماہ میں دو بار رسم قرار دیا جائے۔ ہر شریک کو ہر وقت بطور قرض دی ہوئی اپنی رقم کی واپسی سے علیلہ کا حق ہو۔

شرائط مذکورہ کے تحت معاملہ لیا جائے تو اس پر سوال میں مذکور احکامات وارد نہیں کیے، تفصیل یہ ہے

(۱) اس افکار کے دو جواب ہیں

۱۔ یہاں جرقع مستقرض سے نہیں، غیر سے ہے۔

۲۔ جب ہر شخص کو ہر وقت ایک سوئے کا اختیار ہو گا تو یہ قرض مشروط نہ ہوگا۔

(۲) شرط اول کے تحت قرار دہی سے مشابہت۔

(۳) یہ صورت تو ہر قرض میں ہوتی ہے کہ قرض خود کو علیلہ کا حق ہوتا ہے، اب ہر ایک آدمی

کا جملہ باطل ہے اور یہ بعد ان شرط ثالث سے مرتفع ہو گیا۔

(۴) شرط دہی کے تحت ہر شریک کو ہر مرتبہ پر اختیار ہو گا اور وہ جب چاہے اپنی دی ہوئی رقم

واپس لے سکے گا تو یہ افکار نہ رہا۔

(۵) قرض یعنی قرضیں، یا چاہے بلکہ جس کے نام قرار دیا ہے اسے دیا جاتا ہے، کہنی کے

تخصیص کا قبضہ و غلبہ ہے۔

سیاہ خضاب تیار کرنا اور فروخت کرنا:

نامہ سیاہ خضاب کا استعمال سر میں سورہ و از می میں دو عورتوں کے لئے حرام ہے،

اب سیاہ خضاب تیار کرنا اور فروخت کرنا جائز ہے، اس لئے کہ ایک محل میں بکے جواز کا بھی موجود

ہے یعنی دشمن پر بیعت کرنا کے لئے کبوترین استعمال کرنا اب نہ جاتا ہے خلاف اولیٰ سے مگر

{ كما في رد المحتار وغيره، بحسب المتن، ج ٢، ص ٢٧١ }

تالاب میں مچھلی کی بیج جاتے نہیں۔

سورۃ: ۲۱۔ آپ میں مچھلیوں کی نسل چاہتے ہیں؟

حوادث: ۱۔ یہ کتاب شروع ہی سے مچھلی کے لئے تیار نہیں کیا گیا، مالک نے ۱۶ سال میں مچھلیاں نہیں چھوڑی تھیں۔ ۲۔ اب کے مالک کی ملک نہیں، غیر صوبہ کی بی بی باطل ہے۔

اور اگر ابتدائی سے تا اب مچھلیاں پکڑنے کے لئے تار کو مویا ہے یا ان میں مچھلیاں خواہ لنگ نے چھوڑ دی ہوں یا نہر وغیرہ مچھلیوں ۱۲ پ میں آ میں اور تا اب کے مانگ نے پانی کا راستہ بند کر کے مچھلیاں تا اب میں محبوس کر لیں تو یہ مچھلیاں اس کی مخلوق ہیں، مگر یہ مقدمہ تسلیم ہونے کی وجہ سے ان کی فوج فاسد ہے، البتہ اگر ۱۳۔ ان قدم بچھا جو کہ بدوں تکلیف دہ چلنا اس سے مچھلیاں پکڑی جا سکتی ہوں اور مچھلیوں کی مقدار بھی معلوم ہو تو فوج درست ہے۔

قال في شرح التلويح: ويصح ما في ملكه لطلال بيع المسترد
وإنه لا يطرأ لعدم لا يطرأ لعدم لا يطرأ لعدم

والله اعلم بغيره. وقد بع محمد (ص) لم يصد (الي قوله) او صيد تم لفي
فوقه. فكان لا يؤخذ منه الا بحيلة تنحصر عن السهم وان اخذ بهيئتها
صح والله بعد ذلك. اربعة الا اذا دخل ينقسمه وله صيد مدخله فهو صيد
ملكه (الي قوله) ويبيع طير هي نهوا، لا يرجع بعد ارساله من يده اما
قل صيده مما قبل اصلاً بعد المحدث

وفي الشامية تحدث (قوله) (المسد بيع سمعت لم يعد الخ) وفيه ان
بيع ما يبي في ملكه باطل كما تقدم لانه بيع الممنوع ليس بمالي
قبيح بل يكون باطلا .

وايضاً فيها: (قوله فمر سده ملكه) أي فيصبح بيعه ان امكن احده
ببلا حيلة والا فلا لعدم القدرة على التسليم والحاصل كما في الفتح
انه قد دخل السمك في حظيرة فاما ان يحدد الثناك لم لا في الاول

سبکدوش ہے۔ دوسرا سبب یہ ہے کہ ان کی

(احسن بخاری، ۶: ۵۸۶)

وسیلہ بالشراء کا زیادہ قیمت وصول کرنا:

پہلی بخش میں ان کو اس مسئلہ کے سے رکھتی ہے کہ وہ بازار سے سامان خرید کر الایا کریں، وہ وہ قیمت میں سامان خرید کر وہ زیادہ قیمت حاصل کرتے ہیں اور پھر اس سے زیادہ رقم وصول کرتے ہیں کیا یہ شرعاً جائز ہے؟ اسی طرح فقیر ۵۰ روپیہ کا ٹھیکہ خرید دیا، وہ وہ قیمت پر خرید کر مالک ۱۰۰ روپیہ سے مناسبت میں زیادہ رقم طلب کر کے وصول کرتا ہے، کیا یہ جائز ہے؟ شرعاً اس کا حکم یہ ہے کہ چونکہ ملازم وہ ٹھیکہ دار کیل بالاخرہ ہیں ان پر ملازم کے لئے مالک نے ساتھ نکالت دینی کا معاملہ کر دیا اور صرف اصل قیمت وصول کر کے، اصل قیمت سے زیادہ وصول کرنا جائز اور حرام ہے۔

ایک حیلہ باطلہ:

اگر ٹھیکہ دار ملازم کو روکا یا اس صورت میں یہ حیلہ اختیار کریں کہ یہ ۱۰۰ پہلے اپنے لئے خریدیں، پھر دیکھ کر اس کے کچھ تو فروخت کریں، شرعاً اس کی گنجائش ہوگی، انہیں تو یاد رہے یہ ایک حیلہ باطلہ ہے، شرعاً اس کی ہرگز گنجائش نہیں کیوں کہ اصل اس کو ملنا ہے اس کا اپنے لئے خریدنا جائز نہیں۔

چوکیدار کی دھوکہ دہی:

میراث میں ایک ذریعہ تعمیر بلکہ میں چوکیدار ہوں، مجھے مالک نے کہا کہ میں تقریباً سو ترکہ رتی، جڑی کی ضرورت ہے، آپ کسی ترکہ والے سے بات کریں، میں نے ایک ٹھیکہ دار سے بات کی اس نے کہا، ایسے تو بارہ سو کا ترکہ ہے، آپ کو ساڑھے گیارہ سو کے حساب سے دوں گا، یہ رو بہت صرف آپ کے لئے حساب میں ہے، مالک کو اصل قیمت ملائی جو روغد ۵۰ روپے خواہ رکھتا رہا تو کیا یہ چلائے، اپنے ہر سے لئے حلال ہیں یا نہیں؟

جواب: ہاں، اگرچہ اس روپے کے حساب سے جو آپ نے، ملک سے زائد رقم وصول کی یہ شرعاً آپ کے لئے حلال نہیں کیوں کہ آپ مالک کے ٹکڑے ملازم ہیں اور جی کی خریداری میں وکیل ہیں تو درمیان میں آپ کے لئے وہ روپے وصول کرنا ہرگز حلال نہیں اس کا مالک کو واپس

کرنا لازم ہے۔

وکیل کا وکالت نامہ سے کمیشن وصول کرنا:

بعض وکلاء نے کمیشن کے لازم سے معاذ کر کے ہیں اور آپ انہی کا سامان ہمارے خرید میں ہم آپ کو اتنے فیصد رعایت دیں گے، وکلاء اس کے لئے یہ کمیشن، لکھنا شروع ہو گا یا نہیں؟
جواب: یہ کمیشن کے نام سے سامان کی قیمت میں رعایت ہے، نہ کمیشن کا حق ہے کیوں کہ اگر وہ کمیشن کے لئے سامان نہ خریدتے تو اسے کی اس کو نہیں ملتا تو معصوم ہو کہ یہ اس شخص کا کمیشن نہیں لکھنا یا وہ سامان خریدنے کے لئے جب سے سامان پر رعایت ہے، لہذا ملازم پر لازم ہے، اصل قیمت کمیشن سے وصول کرے اور رعایت کمیشن کو دیکھ کر دے اگر اب تک اپنے پاس ہی رکھتا رہا تو اتنی رقم حساب کر کے کمیشن میں جمع کرنا لازم ہے۔

آخری گزارش یہ ہے کہ حرام خوردی سے بچنا اس زمانہ میں اگرچہ ایک مشکل کام ہے تاہم ناممکن نہیں ہے اگر آدمی ذرا سادہمت سے کام لے تو اللہ تعالیٰ بہت گیری فرماتے ہیں، لیکن یہ بہت پید ہوگی الہی بہت کو دیکھنا ان کی محبت میں بیٹھنے اور ان کے مشورے پر عمل کرنے سے، کسی نئی تجارت میں رقم ڈالنے یا نئی انکیم میں شرکت، یا نیا کاروبار شروع کرنے سے پہلے کسی صالح و پندار عالم سے ضرور مشورہ کریں یہ کام شرعاً حلال بھی ہے یا نہیں مبادا کہیں ایسا نہ ہو کہ بری گھاس کو دیکھ کر بے صحت کے دھیر میں کود پڑیں پھر برسوں دھونے سے پاکی نصیب نہ ہو اللہ تعالیٰ تمام مسلمانوں کو رزق حلال نصیب فرمائے۔

”اللّٰهُمَّ اكْفِنِي بِحَالِكَ عَنْ حَرَمِكَ وَاغْنِنِي بِفَضْلِكَ عَنْ مَوَالِكَ“

اس دعا کا بھی درود نہیں، ساتھ ہی لا حول ولا قوۃ الا باللہ کثرت سے پڑھتے رہا کریں۔

”اللّٰهُمَّ ارِنَا الْحَقَّ حَقًّا وَّارِنَا الْبَاطِلَ بَاطِلًا وَّارِنَا اجْتِنَابَهُ“

وَحَسْبِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَلٰی سَيِّئَاتِيْ وَمَوْلَا مُحَمَّدٌ عَلٰی صَحَابِهِ اٰجَمَعِيْنَ

احسان اللہ شائق عفا اللہ عنہ

معاذ اللہ (۱۴۱۰ھ)

جماعت الزمزمیہ رحمہم اللہ

عورتوں اور بچوں کے لئے بہترین اسلامی کتابیں

۱۔ قرآن مجید	۲۔ حدیث نبوی	۳۔ سیرت نبوی	۴۔ تفسیر قرآن
۵۔ احکام اسلام	۶۔ فقہ اسلامی	۷۔ تاریخ اسلام	۸۔ جغرافیہ اسلام
۹۔ طب اسلامی	۱۰۔ فسطح الارض	۱۱۔ معجم المصاب	۱۲۔ معجم البلدان
۱۳۔ معجم الصحاح	۱۴۔ معجم التلخیص	۱۵۔ معجم النور	۱۶۔ معجم الزاد
۱۷۔ معجم المعانی	۱۸۔ معجم المفردات	۱۹۔ معجم الصحاح	۲۰۔ معجم التلخیص
۲۱۔ معجم النور	۲۲۔ معجم الزاد	۲۳۔ معجم المعانی	۲۴۔ معجم المفردات
۲۵۔ معجم الصحاح	۲۶۔ معجم التلخیص	۲۷۔ معجم النور	۲۸۔ معجم الزاد
۲۹۔ معجم المعانی	۳۰۔ معجم المفردات	۳۱۔ معجم الصحاح	۳۲۔ معجم التلخیص
۳۳۔ معجم النور	۳۴۔ معجم الزاد	۳۵۔ معجم المعانی	۳۶۔ معجم المفردات
۳۷۔ معجم الصحاح	۳۸۔ معجم التلخیص	۳۹۔ معجم النور	۴۰۔ معجم الزاد
۴۱۔ معجم المعانی	۴۲۔ معجم المفردات	۴۳۔ معجم الصحاح	۴۴۔ معجم التلخیص
۴۵۔ معجم النور	۴۶۔ معجم الزاد	۴۷۔ معجم المعانی	۴۸۔ معجم المفردات
۴۹۔ معجم الصحاح	۵۰۔ معجم التلخیص	۵۱۔ معجم النور	۵۲۔ معجم الزاد
۵۳۔ معجم المعانی	۵۴۔ معجم المفردات	۵۵۔ معجم الصحاح	۵۶۔ معجم التلخیص
۵۷۔ معجم النور	۵۸۔ معجم الزاد	۵۹۔ معجم المعانی	۶۰۔ معجم المفردات
۶۱۔ معجم الصحاح	۶۲۔ معجم التلخیص	۶۳۔ معجم النور	۶۴۔ معجم الزاد
۶۵۔ معجم المعانی	۶۶۔ معجم المفردات	۶۷۔ معجم الصحاح	۶۸۔ معجم التلخیص
۶۹۔ معجم النور	۷۰۔ معجم الزاد	۷۱۔ معجم المعانی	۷۲۔ معجم المفردات
۷۳۔ معجم الصحاح	۷۴۔ معجم التلخیص	۷۵۔ معجم النور	۷۶۔ معجم الزاد
۷۷۔ معجم المعانی	۷۸۔ معجم المفردات	۷۹۔ معجم الصحاح	۸۰۔ معجم التلخیص
۸۱۔ معجم النور	۸۲۔ معجم الزاد	۸۳۔ معجم المعانی	۸۴۔ معجم المفردات
۸۵۔ معجم الصحاح	۸۶۔ معجم التلخیص	۸۷۔ معجم النور	۸۸۔ معجم الزاد
۸۹۔ معجم المعانی	۹۰۔ معجم المفردات	۹۱۔ معجم الصحاح	۹۲۔ معجم التلخیص
۹۳۔ معجم النور	۹۴۔ معجم الزاد	۹۵۔ معجم المعانی	۹۶۔ معجم المفردات
۹۷۔ معجم الصحاح	۹۸۔ معجم التلخیص	۹۹۔ معجم النور	۱۰۰۔ معجم الزاد

خواتین کے لئے دینی و دنیاوی اور مستند اسلامی کتب

موضوعات	نمبر	تفصیل
۱۔	۱۔	قرآن مجید
۲۔	۲۔	حدیث نبویہ
۳۔	۳۔	سنت نبویہ
۴۔	۴۔	سنت نبویہ
۵۔	۵۔	سنت نبویہ
۶۔	۶۔	سنت نبویہ
۷۔	۷۔	سنت نبویہ
۸۔	۸۔	سنت نبویہ
۹۔	۹۔	سنت نبویہ
۱۰۔	۱۰۔	سنت نبویہ
۱۱۔	۱۱۔	سنت نبویہ
۱۲۔	۱۲۔	سنت نبویہ
۱۳۔	۱۳۔	سنت نبویہ
۱۴۔	۱۴۔	سنت نبویہ
۱۵۔	۱۵۔	سنت نبویہ
۱۶۔	۱۶۔	سنت نبویہ
۱۷۔	۱۷۔	سنت نبویہ
۱۸۔	۱۸۔	سنت نبویہ
۱۹۔	۱۹۔	سنت نبویہ
۲۰۔	۲۰۔	سنت نبویہ
۲۱۔	۲۱۔	سنت نبویہ
۲۲۔	۲۲۔	سنت نبویہ
۲۳۔	۲۳۔	سنت نبویہ
۲۴۔	۲۴۔	سنت نبویہ
۲۵۔	۲۵۔	سنت نبویہ
۲۶۔	۲۶۔	سنت نبویہ
۲۷۔	۲۷۔	سنت نبویہ
۲۸۔	۲۸۔	سنت نبویہ
۲۹۔	۲۹۔	سنت نبویہ
۳۰۔	۳۰۔	سنت نبویہ
۳۱۔	۳۱۔	سنت نبویہ
۳۲۔	۳۲۔	سنت نبویہ
۳۳۔	۳۳۔	سنت نبویہ
۳۴۔	۳۴۔	سنت نبویہ
۳۵۔	۳۵۔	سنت نبویہ
۳۶۔	۳۶۔	سنت نبویہ
۳۷۔	۳۷۔	سنت نبویہ
۳۸۔	۳۸۔	سنت نبویہ
۳۹۔	۳۹۔	سنت نبویہ
۴۰۔	۴۰۔	سنت نبویہ
۴۱۔	۴۱۔	سنت نبویہ
۴۲۔	۴۲۔	سنت نبویہ
۴۳۔	۴۳۔	سنت نبویہ
۴۴۔	۴۴۔	سنت نبویہ
۴۵۔	۴۵۔	سنت نبویہ
۴۶۔	۴۶۔	سنت نبویہ
۴۷۔	۴۷۔	سنت نبویہ
۴۸۔	۴۸۔	سنت نبویہ
۴۹۔	۴۹۔	سنت نبویہ
۵۰۔	۵۰۔	سنت نبویہ
۵۱۔	۵۱۔	سنت نبویہ
۵۲۔	۵۲۔	سنت نبویہ
۵۳۔	۵۳۔	سنت نبویہ
۵۴۔	۵۴۔	سنت نبویہ
۵۵۔	۵۵۔	سنت نبویہ
۵۶۔	۵۶۔	سنت نبویہ
۵۷۔	۵۷۔	سنت نبویہ
۵۸۔	۵۸۔	سنت نبویہ
۵۹۔	۵۹۔	سنت نبویہ
۶۰۔	۶۰۔	سنت نبویہ
۶۱۔	۶۱۔	سنت نبویہ
۶۲۔	۶۲۔	سنت نبویہ
۶۳۔	۶۳۔	سنت نبویہ
۶۴۔	۶۴۔	سنت نبویہ
۶۵۔	۶۵۔	سنت نبویہ
۶۶۔	۶۶۔	سنت نبویہ
۶۷۔	۶۷۔	سنت نبویہ
۶۸۔	۶۸۔	سنت نبویہ
۶۹۔	۶۹۔	سنت نبویہ
۷۰۔	۷۰۔	سنت نبویہ
۷۱۔	۷۱۔	سنت نبویہ
۷۲۔	۷۲۔	سنت نبویہ
۷۳۔	۷۳۔	سنت نبویہ
۷۴۔	۷۴۔	سنت نبویہ
۷۵۔	۷۵۔	سنت نبویہ
۷۶۔	۷۶۔	سنت نبویہ
۷۷۔	۷۷۔	سنت نبویہ
۷۸۔	۷۸۔	سنت نبویہ
۷۹۔	۷۹۔	سنت نبویہ
۸۰۔	۸۰۔	سنت نبویہ
۸۱۔	۸۱۔	سنت نبویہ
۸۲۔	۸۲۔	سنت نبویہ
۸۳۔	۸۳۔	سنت نبویہ
۸۴۔	۸۴۔	سنت نبویہ
۸۵۔	۸۵۔	سنت نبویہ
۸۶۔	۸۶۔	سنت نبویہ
۸۷۔	۸۷۔	سنت نبویہ
۸۸۔	۸۸۔	سنت نبویہ
۸۹۔	۸۹۔	سنت نبویہ
۹۰۔	۹۰۔	سنت نبویہ
۹۱۔	۹۱۔	سنت نبویہ
۹۲۔	۹۲۔	سنت نبویہ
۹۳۔	۹۳۔	سنت نبویہ
۹۴۔	۹۴۔	سنت نبویہ
۹۵۔	۹۵۔	سنت نبویہ
۹۶۔	۹۶۔	سنت نبویہ
۹۷۔	۹۷۔	سنت نبویہ
۹۸۔	۹۸۔	سنت نبویہ
۹۹۔	۹۹۔	سنت نبویہ
۱۰۰۔	۱۰۰۔	سنت نبویہ

یہ کتب مختلف زبانوں میں دستیاب ہیں۔

